

العرفان

من

أصول القرآن

جديد پیدائش

مصنفہ

امام المجاہدین قُدوۃ المحدثین رئیس المفسرین محی السُنۃ الغراء
ماہی البدۃ الطلما، مُرشد العلماء، شیخ القرآن والحَدیث مولانا محمد طاہر رحمۃ اللہ علیہ

ناشر

مکتبۃ الیمان

دار القرآن بنج بیر صوابی سرحد پاکستان، الهاتف: ۰۹۳۸-۲۲۱۸۰۳

سٹاکسٹ

اشاعۃ کتب سید محمد

عبدالغنی پلازہ محلہ جنگی قصہ خوانی پشاور

091-2580325 / 0333-4532836

حقوق الطبع محفوظة للناسخ

اسم الكتاب : العرفان من أصول القرآن

المصنف : شيخ القرآن والحديث

مولانا محمد طاهر رحمه الرحمن

الناشر : مكتبة اليمان جامعة الامام محمد طاهر

دار القرآن بنج بير - صوابي - باكستان

تاريخ النشر : صفر المظفر ۱۴۳۳هـ -

طبع :

الشمس :

طبع في

اشاعت اكيدهي

عبد الغني پلازه محله جنگي بشاور

موبائل : ۹۳۹۱۶۴۳ - ۰۳۰۰

فهرست مضامير

مضمون	صفحه
خطبة الكتاب	١١
تعريف القرآن	١٢
فصل في بيان اسماء القرآن العظيم	١٤
فصل في بيان حكمة نزول القرآن العظيم	١٧
فصل في الاصول المهمة	١٨
فصل في بيان عقائد المشركين	//
فصل في انواع الشرك	٢١
الشرك في العلم	//
الشرك في التصرف	٢٢
الشرك في الدعاء	//
فصل في اقسام الدعاء	٢٣
الشرك في العبادة	٢٤
الشرك الفعلى	//
فصل في الامور التي اختلف فيها المشركون مع الموحدين	٢٥
فصل في معنى الاله	٢٦
فصل في بيان اصول المشركين	٢٨
فصل في بيان المشركين بالعباد الصالحين	//
فصل فيما بقى من تفصيل الشرك الفعلى	٣٣

صفحة	مضمون
٣٤	فصل في تحريمات الله
٣٥	بحث النذر لله
٣٧	فصل في بيان المشركين بالكواكب
٤١	فصل في بحث المشركين بالملائكة
٤٢	فصل في بحث المشركين بالجن
٤٥	فصل في تفصيل اليهود
٤٨	فصل في بحث النصارى
٤٩	فصل في بيان الفرقة الرابعة
٥١	فصل في اصول المهمة
٥٤	فصل في عنوانات مسألة الاله
//	مسألة الاله بعنوان الاله
٥٦	مسألة الاله بعنوان التحميد
٥٧	مسألة الاله بعنوان البركة
//	مسألة الاله بعنوان التسبيح
٦٠	فصل في بيان شبهات المشركين على التوحيد
//	بيان الانكار
//	بيان الخصومة
٦١	بيان التحيل والتوسل بالوسائل الشركية
٦٢	بيان القياس الفاسد
//	بيان اتباعهم الآباء

مضمون	صفحة
بيان اتباعهم الظن	٦٢
بيان التقول على الله	٦٣
بيان الافتراء على الله	//
بيان اتخاذ الولد لله تعالى	//
فصل في بيان المقصد الثاني وهو صداقة الرسول صلى الله عليه وسلم	٦٤
قاعدة القرآن	٦٥
فصل في بيان شبهات الكفار على الرسالة	//
فصل في جواب عن شبهاتهم	٦٧
بيان شبهات الكفار على القرآن	٦٨
المقصد الرابع من الاصول المهمة	٦٩
فصل في الاصول الممددة	٧٢
فصل في بيان المقصد الخامس الجهاد في سبيل الله	//
فصل في بيان المقصد السادس الانفاق في سبيل الله تعالى	٧٤
فصل في بيان المقصد السابع من الاصول وهو التنظيم	٧٥
فصل في بيان المقصد الثامن وهي الآداب	٧٧
فصل في دعوى السورة وثمرتها	٧٨
فصل في الفائدة المهمة	٨٠
فصل في الدلائل واقسامها	٨١
فصل وفي اقسام الدليل العقلي المحض	٨٢
الدليل العقلي المحض	//

مضمون	صفحة
الدليل العقلي الاعترافي	٨٣
الدليل العقلي الالزامي المسكت للخصم	٨٤
فصل في بيان اقسام الدليل النقلى	//
الدليل النقلى من الانبياء	//
الدليل النقلى الانفرادى من الانبياء	٨٥
فصل في بيان الدليل النقلى من الملائكة	٨٧
فصل في بيان الدليل النقلى من العباد الصالحين	٨٨
فصل في الدليل النقلى من الجنات	٨٩
فائدة	//
فصل في الدليل النقلى من الكتب السابقة	//
فصل في بيان الدليل الوحي	//
فصل في بيان الحلف واقسامه	٩١
فصل في ان الناس على ثلاثة اقسام بعد البيان	٩٥
الزجر للمنكرين	٩٦
فصل في الزجر على المؤمنين	//
فصل في الزجر على المنافقين	//
فصل في الزجر على اهل الكتاب	٩٧
فصل في الزجر على المشركين	//
فصل في بيان التخويف للفرق الباطلة	١٠٠
القسم الثالث من العذاب عذاب البرزخ	١٠٢

مضمون	صفحة
فصل في ان القسم الرابع ختم القلب	١٠٤
بيان ختم القلب على قلوب الكفار	//
فصل في بيان احوال المنقادين	١٠٨
فصل في البشارة	//
فصل في بيان التسلية للنبي والمؤمنين	١١٠
فصل في بيان مثال التشجيع مع الترغيب في التوحيد	
و مقاساة المصائب	١١١
فصل في بيان ربط القلب	//
فصل في العلاج لحصول ربط القلب	١١٢
فصل : ومن احوال المنقادين اقتحامهم على العقبات الستة	١١٣
فصل ومن اصطلاح القرآن الادخال الالهى	١١٥
فصل في الامثال وتذكر لتنوير الدعوى وايضاها	١١٦
فصل في بيان حكمة القصص في القرآن	١١٧
فصل في فوائد القصص	١١٩
الفوائد في قصة سيدنا ابراهيم عليه السلام	١٢١
فصل ومن اصطلاح القرآن بيان الامور المصلحة الدافعة للعذاب	١٢٣
فصل في معرفة النسخ	١٢٤
فصل في فائدة النسخ	١٢٥
فصل في ترتيب المصحف في الآيات	١٢٧

مضمون	صفحة
فصل في تقسيم السور الى المكية والمدنية	١٢٨
السور المكية	//
السور المدنية	١٢٩
فصل في افتتاح السور	١٣٠
فصل في مناسبة الآيات والسور	١٣٢
فصل في علوم القرآن	//
فصل في اقسام آيات القرآن	١٣٤
فصل في بيان الاصول فيما يتعلق بفهم المعنى المراد	
من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ	١٣٨
القسم الثاني من اصول القرآن	١٣٩
فصل في بيان الوجوه	١٤٠
الفرق بين الهداية والاهتداء	١٤٣
فصل في بيان لفظ الكوني واللدني	١٤٧
فصل في معنى القرآن والسورة والآية	١٤٨
فصل في معنى الكلمة	١٥٠
فصل في بيان معان بعض الفاظ مهمة	١٥١
معنى البركة	//
معاني الكفر	١٥٢
معاني الامة	١٥٣
معاني لفظ قضى	//

مضمون	صفحه
فصل في القواعد	١٥٥
فصل في بيان المجاز في القرآن	١٦٣
فصل في حذف الایجاز والاختصار	١٦٦
ومن الاختصار حذف المفاعيل	١٦٨
فصل في بيان مخالفة ظاهر اللفظ معناه	١٧١
فصل في الكلام في الحروف	١٧٢
فصل في اصول المدة للتفسير	١٨١
فصل: القسم الثالث في معرفة التفسير والتأويل	١٨٢
فصل في شرف التفسير	١٨٣
فصل في طريقة التفسير	١٨٤
فصل في اسباب التغليط للمفسر	١٨٥
فصل في الاقوال التي ليست بتفسير	١٨٧
تتمه في بيان من يوخذ منهم تفسير القرآن الكريم	١٩٠
الطبقة الاولى طبقة الصحابة	//
سيدنا ابوبكر الصديق رضى الله تعالى عنه	//
سيدنا عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه	//
سيدنا عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه	//
سيدنا على ابن ابى طالب رضى الله تعالى عنه	١٩١
سيدنا عبدالله بن مسعود رضى الله تعالى عنه	//
سيدنا عبدالله بن عباس رضى الله تعالى عنهما	//

مضمون	صفحة
سيدنا ابي بن كعب رضى الله تعالى عنه	١٩٢
سيدنا زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه	//
الطبقة الثانية والطبقة الثالثة	//
فصل فى الكلام على هؤلاء	١٩٤
فصل فى الطبقة الرابعة	١٩٦
فصل فى الطبقة الخامسة	//
فصل فى الطبقة السادسة	//
فصل فى الطبقة السابعة	١٩٧
فصل فى الطبقة الثامنة	//
فصل فى الطبقة التاسعة	١٩٨
فصل فى الطبقة العاشرة	//
فصل فى اقسام التفسير	//
تفاسير الفقهاء	١٩٩
تفاسير علم الكلام والعقائد	//
الاربعايات فى تلخيص الاصول	٢٠١

.....

.....

...

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله حمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور
انفسنا ومن سيّات اعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلله فلا
هادي له ونشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ونشهد ان محمدا
عبده ورسوله ارسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى
بالله شهيداً ارسله بين يدي الساعة بشيراً ونذيراً وداعياً الى الله باذنه
وسراجاً منيراً فهدى به من الضلالة وبصر به من العمى وارشد به من
الغى وفتح به اعيناً عمياً وآذاناً صماً وقلوباً غلفاً وفرق به بين الحق
والباطل والهدى والضلل والرشاد والغى والمؤمنين والكفار والسعداء
اهل الجنة والاشقياء اهل النار،

اللهم وفقنا لما تحب وترضى واجعل آخرتنا خيراً من الاولى
فانصرنا على القوم الكافرين وامتنا على دين سيد المرسلين آمين ويرحم
الله عبداً اقال آميناً۔

امابعد، فيقول العبد الضعيف الافقر الاحوج الاحقر سلطان
غنى عارف بن عبدالعلى الحنفى مذهباً والفنجانى فبرى تلمذاً : اريد ان
اكتب اصول القرآن واصطلاحاته نقلتها من مسودات سيدنا وسندنا
وامامنا فيما بيننا وبين الله تعالى اعجوبة الزمان فريد الدهر والاوان شيخ
الاسلام والمسلمين المشبه بالماضيين اللاحق بالصالحين علامة الهدى فارس
المعانى والالفاظ ركن الشريعة ذوالفنون البديعة علامة الدهر عديم النظير
فى الاوطان فى زمانه المجدد المحدث شيخ الحديث والتفسير والقرآن

مولانا محمد طاهر يحفظه الله المنان، فان اطلعت على خطاء فيه فلا تنسبه الى شيخنا، فان هذا مني، وان اعجبك حسن التوضيح وبيان المقصد فعليك بمدح الشيخ والدعاء له، وشيخنا العلامة يترجم القرآن حسب تلك القواعد والاصول، فالآن انا اشرع فيه فعلى الله التكلان في البداية والنهاية.
 في نسخة من اصول نوريه اذركم ان كنتم نادى في حوزة اولاد نوبهار
 برمتي نور

قال شيخنا العلامة : اعلم ان لفهم القرآن قواعد وضوابط نسميها باصول القرآن واصطلاحاته ولا مشاحة في الاصطلاح يتوقف ضبط القرآن على رعايتها ويسهل ترجمة القرآن باعتبارها، فشيوخنا العلامة يترجم ويعلم الربط بين الآيات والركوعات والسور. كما ان لكل كتاب قواعد وضوابط لتيسر تعلمه حسب تلك القواعد.

وان مدار تلك القواعد على امور ثلاثة : الاول ما يتعلق بمعرفة ^{عرش شارع في العلم} استعمال الالفاظ المفردة هل هي مستعملة في معانيها الحقيقية او المجازية، والثاني ما يتعلق بمعرفة مقاصد القرآن، والثالث ما يتعلق باغراض من ايراد القصص والامثال وغيرهما، اعلم انه لا بد للشارع في كل كتاب من الفنون من التعريف والغرض والموضوع فكذاك لا بد للشارع في القرآن من معرفة اسمائه وتعريفه وحكمة نزوله.

اماتعريفه فكما قال الله تعالى : (آلم ذالك الكتاب لا ريب فيه) البقرة ١، وكقوله تعالى (كتاب احكمت آياته) هود ١، (تلك آيات الكتاب المبين) يوسف ١، وقوله تعالى (كتب انزل اليك) الاعراف ١، و قوله تعالى (كتاب انزلناه مبارك) الانعام ٩٢، (وكتاب انزلناه اليك مبارك) ليذكروا آياته وليتذكر اولوا الالباب ٢٩٦، و قوله تعالى (هذا كتاب

انزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون) الانعام ١٥٥ و قوله تعالى
 (آلر تلك آيات الكتاب والذي انزل اليك من ربك الحق ولكن
 اكثر الناس لا يؤمنون) الرعد ١، و قوله تعالى (آلر تلك آيات الكتب
 وقرآن مبين) الحجر ١، و قوله تعالى (الحمد لله الذي انزل على عبده
 الكتاب ولم يجعل له عوجا) الكهف ١، و قوله تعالى تبارك الذي نزل
 الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا) الفرقان ١، و قوله تعالى (تلك
 آيات الكتب المبين) الشعراء ٢، و قوله تعالى (تلك آيات القرآن
 وكتب مبين) النحل ١، و قوله تعالى (تلك آيات الكتاب الحكيم)
 يونس ١، و قوله تعالى (تنزيلا ممن خلق الارض والسماوات
 العلى) طه ٣، و قوله تعالى (انا انزلنا اليك الكتاب بالحق فاعبد الله مخلصا
 له الدين) الزمر ٢، و قوله تعالى (تلك آيات الكتاب المبين) القصص ٢
 و قوله تعالى (تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم) الاحقاف ٢، و
 قوله تعالى (تلك آيات الكتاب الحكيم) لقمن ٢، و قوله تعالى
 (تنزيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين) السجدة ٢ و قوله تعالى
 (تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم) المؤمن ٢، و قوله تعالى (تنزيل
 من الرحمن الرحيم) حم السجدة ٢، و قوله تعالى (حم والكتاب المبين)
 الزخرف ٢، و قوله تعالى (حم والكتاب المبين) الدخان ٢، و قوله
 تعالى : (وكتاب مسطور) الطور ٢، و قوله تعالى (آلر كتاب انزلناه
 اليك لتخرج الناس من الظلمات الى النور باذن ربهم الى صراط العزيز
 الحميد) ابراهيم ١، و قوله تعالى (حم تنزيل الكتاب من الله العزيز
 الحكيم) الجاثية ٢

فصل في بيان أسماء القرآن العظيم

واما اسماء القرآن فكثيرة ذكرها القرآن العظيم وهي كتاب
 مبین كما في الزخرف ٢ (والكتاب مبین)، قرآن کریم كما في قوله
 تعالى : (انه لقرآن کریم) الواقعة ٧٧، كلام كما في قوله تعالى : (حتى
 يسمع كلام الله)، التوبة ٦، ونور كما في قوله تعالى : (انزلنا اليكم نورا
 مبينا) النساء ١٧٤، وهدي ورحمة كما في قوله تعالى : (هدي ورحمة
 لقوم يؤمنون) يونس ٥٧، وفرقان كما في قوله تعالى : (تبارك الذي
 نزل الفرقان على عبده) الفرقان ١، وشفاء كما في قوله تعالى :
 ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين) بنى اسرائيل ٨٢،
 وموعظة كما في قوله تعالى : (قد جاءكم موعظة من ربكم) يونس
 ٥٧، وذكر مبارك كما في قوله تعالى : (وهذا ذكر مبارك انزلناه
 افانتم له منكرون) الانبياء ٥٠، وعلى وحكيم كما في قوله تعالى :
 (وانه في ام الكتاب لدينا لعلي حكيم) الزخرف ٤، وحكمة بالغة كما
 في قوله تعالى : (حكمة بالغة فما تغن النذر) القمر ٥، ومصدق كما في
 قوله تعالى : (مصدقا لما بين يديه ومهيما عليه) المائدة ٤٧، وحبل الله
 كما في قوله تعالى : (واعتصموا بحبل الله جميعا) آل عمران ١٠٣،
 وصراط مستقيم كما في قوله تعالى : (وان هذا صراطي مستقيما)
 الانعام ١٥٣، وقيم كما في قوله تعالى : (قيما لينذر باسا شديدا من
 لدنه) الكهف ٢، وقول فصل كما في قوله تعالى : (انه لقول فصل وما
 هو بالهزل) الطارق ١٣، ونبا عظيم كما في قوله تعالى : (قل هو نبا
 عظيم) ص ٦٧، واحسن الحديث ومثاني ومتشابه اي مرتب بعضه مع

بعض آخر كما في قوله تعالى : (نزل احسن الحديث كتابا متشابها مثاني)
الزمر ٢٣، وتنزيل كما في قوله تعالى : (وانه تنزيل رب العالمين)
الشعراء ١٩٢، وروح كما في قوله تعالى : (وكذلك اوحينا اليك
روحا من امرنا) الشورى ٥٢، وعربي كما في قوله تعالى : (انا انزلناه
قرآنا عربيا) يوسف ٢، وبيان كما في قوله تعالى : (هذا بيان للناس)
آل عمران ١٣٨، وبصائر كما في قوله تعالى : (هذا بصائر) الجاثية
٢٠، وعلم كما في قوله تعالى : (بعد ما جاءك من العلم) البقرة
١٢٠، وحق كما في قوله تعالى : (ان هذا هو القصص الحق) آل عمران
٦٢، وهادي كما في قوله تعالى : (ان هذا القرآن يهدي للتي هي اقوم)
الاسراء ٩، وعجب كما في قوله تعالى : (قل اوحى اليه انه استمع نفر
من الجن فقالوا انا سمعنا قرآنا عجبا يهدي الى الرشاد فآمنا به) الجن ١،
وتذكرة كما في قوله تعالى : (وانه لتذكرة للمتقين) الحاقة ٤٨، والعروة
الوثقى كما في قوله تعالى : (فقد استمسك بالعروة الوثقى) البقرة
٢٥٦، وصدق كما في قوله تعالى : (والذى جاء بالصدق) سورة الزمر
٣٣، وعدل كما في قوله تعالى : (وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا)
الانعام ١١٥، وامر ومنادى كما في قوله تعالى : (ربنا اننا سمعنا مناديا
ينادى للايمان ان آمنوا بربكم فآمنا) آل عمران ١٩٣، وبشرى كما في
قوله تعالى : (وهدى وبشرى للمؤمنين) البقرة ٩٧، ومجيد كما في قوله
تعالى : (بل هو قرآن مجيد) البروج ٢١، وزبور ونذير وبشير كما في
قوله تعالى : (كتاب فصلت آياته قرآنا عربيا لقوم يعلمون بشيرا ونذيرا)
حم السجدة ٤، ٣، وعزيز كما في قوله تعالى : (وانه لكتاب عزيز) حم

السجدة ٤١، وبلاغ كما في قوله تعالى : (هذا بلاغ للناس) ابراهيم
 ٥٢، واحسن القصص كما في قوله تعالى : (نحن نقص عليك احسن
 القصص) يوسف ٣، وصحف مكرمة ومرفوعة مطهرة كما في قوله
 تعالى : (في صحف مكرمة مرفوعة مطهرة) عبس ١٤، ١٥ والى هذا
 ذكر السيوطي في الاتقان_

وزاد عليه شيخنا مولانا محمد طاهر الفنج فيرى فقال : ومن
 اسمائه سبيل الله تعالى كما في قوله تعالى : (يا اهل الكتاب لم تصدون عن
 سبيل الله) آل عمران ٩٩، وفضل الله كما في قوله تعالى : (قل بفضل
 الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون) يونس ٥٨، وبرهان
 كما في قوله تعالى : (قد جاءكم برهان من ربكم) النساء ١٧٤، وبينه
 كما في قوله تعالى : (قد جاءكم بينة من ربكم) الانعام ١٥٧، والחקم
 كما في قوله تعالى : (افغير الله ابتغى حكما) الانعام ١١٤، ومفصل كما
 في قوله تعالى : (وهوالذى انزل اليكم الكتاب مفصلا) الانعام ١١٤،
 ونعمة الله تعالى كما في قوله تعالى : (فاصبحتم بنعمته، اخوانا) آل
 عمران ١٠٣، والخير الكثير كما في قوله تعالى : (فقد اوتى خيرا كثيرا)
 البقرة ٢٦٩، والميزان كما في قوله تعالى : (الله الذى انزل الكتاب
 بالحق والميزان) الشورى ١٧، والحجة البالغة كما في قوله تعالى : (قل
 فله الحجة البالغة) الانعام ١٤٩، والاسم كما في قوله تعالى : (في بيوت
 اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه) النور ٣٦، والوعيد كما في قوله
 تعالى : (وقد قدمت اليكم بالوعيد) كذا في سورة ق ٢٨_

فصل فى بيان حكمة نزول القرآن العظيم

واما حكمة نزول القرآن فهو اخراج الناس من الظلمات
العوائد الفاسدة الزائغة الشركية والكفرية والبدعية والرسوم الباطلة الى
نور التوحيد والسنة وابلاغ الاحكام الشرعية وتنذير المنكرين
وتبشير المطيعين والتدبر فى آياته البينة والتذكير بمواضع الجنة كما فى
ابراهيم ١ و الانعام ٥١، ٥٢ و الشورى ٧ و ص ٢٩ و الاعراف ٤،
والهداية كما فى قوله تعالى: (ذالك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين)
البقره ٢، والبينة كما قال الله تعالى: فقد جاءكم بينة من ربكم) الانعام
١٥٧، والشفاء والرحمة والموعظة كما فى قوله تعالى: (قد جائتكم
موعظة من ربكم وشفاء لما فى الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين) يونس
٥٧، والجن كما فى قوله تعالى: (لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن
من الممترين) يونس ٩٤، والمبارك والمصدق كما فى قوله تعالى:
(وهذا كتاب انزلناه مبارك مصدق) الانعام ٩٢، والاحكام كقوله
تعالى: (كتب احكمت آياته) هود ١، وعربى كقوله تعالى: (انا انزلناه
قرآنا عربيا لعلكم تعقلون) يوسف ٢، والروح كقوله تعالى: (ينزل
الملائكة بالروح من امره) النحل ٢، والتذكرة كقوله تعالى: (تذكرة لمن
يخشى) طه ٣، والحكمة كقوله تعالى: (حكمة بالغة فما تغن النذر) سورة
القمر ٥، الكتاب المبين كما فى قوله تعالى: تلك آيات القرآن وكتب
مبين وهدى وبشرى للمؤمنين) النمل ١، ٢—

.....

فصل في الاصول المهمة

اعلم انه لا بد لمعرفتها ان نفصل المشركين وانواع الشرك كم
بينها الله تعالى ونهى عنها وبعث الرسل وانزل جميع الكتب لردّها
ولا تصلح النفس ولا تزكى ولا تكمل الا بالاحتراز عنها وهلك به الامم
وآباؤهم.

و اعلم ان الله سبحانه يذكر في كلامه المجيد فرقتين الموحدين
والمشركين بحيث يمدح الاولين ويذم الآخرين ويبشر الاولين ويخوف
الآخرين، فلا بد لفهم القرآن من معرفة لهجة مخاطبة القرآن وطريقتها
بانه مع من يخاطب ومع من يجادل ويخاصم فنقول انه يخاصم ويجادل مع
المشركين للوحدانية ويرد على ما فيهم من الصفات الشركية ومتى لم
يفهم طريقة القرآن هذه يصعب على الرجل احكام مضامين القرآن في
الذهن. فلذا ترى كثيرا من العلماء في هذا الزمان يخطئون في ترجمة
القرآن فيظنون انه قصص واساطير الاولين. فبعد ذلك اعلم ان
القرآن يرد على اربع فرق المشركين والنصارى واليهود والمنافقين
فلنفصل كل واحدة من الفرق مع عقائدها، فنقول وبالله التوفيق.

فصل في بيان عقائد المشركين

ان المشركين قد اتفقوا مع الموحدين في امور واختلفوا في امور
ونبين انهم باى شى صاروا مشركين ويحكم عليهم بالشرك. وايضا لنا
ان نوضح ما به الامتياز بينهم وبين الموحدين وما به الاشتراك بينهما
فاتفاق المشركين مع الموحدين في الامور المذكورة الذيل، فاستمع لما

درست ودر كبري

القي عليك مستدلاً بالآيات أنهم اتفقوا معهم في ان الله هو الخالق والرازق والمدبر والملك لا غير ، كما قال الله تعالى : (قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون . سيقولون لله) المؤمنون ٨٤ . وانما جيئ بحرف السين في ، ، سيقولون ، ، ليدل على ان الحكم بدهى يجاب به بسرعة ولا يحتاج الى تجشم فكر تام تمام الآية (افلا تذكرون) المؤمنون ٨٥ . وكذا في الآيتين ٨٦ ، ٨٧ ، وبعدها من هذه السورة . وايضا آية ٨٨ ، بعدها (ولئن سئلتهم من خلق السموات والارض) الزخرف ٩ وكقوله تعالى : (ولئن سئلتهم من خلق السموات والارض) لقمان ٢٥ . ففي هذه الآيات ذكر الامور العظيمة التي اتفق المشركون مع الموحدين في ان الله يتصرف فيها وحده ولا يشركون فيها مع الله تعالى احداً ويقرون أن الله هو (يملك السمع والبصر ويخرج الميت من الحي ويخرج الحي من الميت) يونس ٣١ ، (قل من يرزقكم من السماء والارض) الآية . وكما في سورة الزخرف : (الذي جعل لكم الارض مهداً) ١٠ .

وكذا في سورة العنكبوت : (ولئن سئلتهم من خلق السموات والارض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله) ٦١ ، وكذا في قوله تعالى (اللَّهُ يَسُطُّ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ) ٦٢ . وكذا في قوله في سورة الزخرف : (ولئن سئلتهم من نزل من السماء ماء) الى قوله تعالى : (ليقولن الله) ٦٣ . وكانوا يدعون الله وحده في الشدائد كما في قوله تعالى : (فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين) العنكبوت ٦٥ .

وقوله تعالى : (واذا مس الناس ضر دعوا ربهم منيبين اليه) الروم ٣٣ . وكقوله تعالى : (واذا غشيهم موج كالأظلال دعوا الله)

مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ (لقمان ٣٢ ، وايضاً في قوله تعالى : (واذا مس
الانسان ضر دعا ربه منياً اليه) الزمر ٨ ، وايضاً في قوله تعالى : (ربكم
الذى يزجي لكم الفلك في البحر لتبتغوا من فضله) الاسراء ٦٦ .

وفي قوله تعالى : (افحسبتم ان يخسف بكم جانب البر) بنى
اسرائيل ^{٦٧}/_{٦٨} .

وكانوا يحجون البيت الحرام ويسقون الحجاج ويعمرون
مساجد الله ويصلون كما قال الله تعالى : (اجعلتم سقاية الحاج وعمارة
المسجد الحرام) الآية التوبة ١٩ . وايضاً قوله تعالى : (وما كان صلوتهم
عند البيت الا مكاء وتصدية) الانفال ٣٥ . وكذلك يحجون كما كانت
قبيلة في اليمن يحجون ويقررون غلامين اسوديين للتغنى قدامهم في
الطريق ويحجون عريانا لانه كانت من عقيدتهم ان الحج في الثياب التي
يذنب فيها لا يناسب ويقول غلامان في الطريق ^(ذاتة) .

نحن غراباءك

وقال القوم خلفهم

عك اليك عانيه عبادك اليمانية

لان اسم القبيلة كان عكا كما ذكر عبدا لكريم الشهرستاني في

الملل والنحل .

فصل في أنواع الشرك

اعلم ان الشرك اولاً تنوع الى اعتقادي يتعلق بالا اعتقاد وفعل
يتعلق بالافعال . فالشرك الاعتقادي على اربعة اقسام: الشرك في العلم
، وفي الدعاء ، وفي التصرف ، والشرك في العبادة .

الشرك في العلم : وهو ان يعتقد ^{على} غيره تعالى عالماً بكل ما كان

وما يكون وبكل ما يستتر الانسان ويجهر به أو ان له علم الغيب سوى
ما انبأه الله تعالى بالوحي وما يلهم الاولياء من الاخبار الجزئية فلا يكون
بمشيتهم ولا باختيارهم . انظر في سورة البقرة، قال الله تعالى : (الم اقل
لكم اني اعلم غيب السموات والارض واعلم ما تبدون وما كنتم
تكتُمون) ٣٣ . وفي الانعام ٣ ، ٥٠ (وهو الله في السموات وفي الارض
يعلم سركم وجهركم ويعلم ما تكسبون) ٣ ، وايضاً فيها : (وعنده
مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو ويعلم ما في البر والبحر) ٥٩ . وفي
الاعراف ١٨٨ : (لو كنت اعلم الغيب لاستكثرت من الخير) ، وفي
النمل ٦٥ : (قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله) . وفي
الحجرات ١٨ : (ان الله يعلم غيب السموات والارض) . وفي الاحقاف
٩ : (قل ما كنت بدعاً من الرسل وما ادري ما يفعل بي ولا بكم) .
وفي المائدة ١٠٩ . (يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا اجبتم قالوا لا علم
لنا انك انت علام الغيوب) . وفي سورة سبأ ١٤ : (فلما خر تبينت الجن
ان لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين) . وفي فاطر ٣٨ :

(ان الله يعلم غيب السموات والارض)
عالم

الشرك في التصرف : وهو ان يعتقد ان غيره تعالى يملك النفع والضرر في العالم كيف يشاء كما قال في سورة الانعام ١٧ : (وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو) ، وايضاً فيها ٥٨ : (قل لو ان عندى ما تستعجلون به) ، وايضاً فيها ٥٠ : (قل لا اقول لكم عندى خزائن الله) . وايضاً فيها ٤٦ : (قل ارئيتم ان اخذ الله سمعكم وابصاركم) . وفى سورة سبأ ٤٢ . (فاليوم لا يملك بعضكم لبعض نفعا ولا ضراً) . وفى فاطر ٢ : (ما يفتح الله من رحمة) الآية . وايضاً فيها ٤٠ : (قل ارئيتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله) . وفى الانبياء ٦٦ : (قل اتعبدون من دون الله ما لا ينفعكم شيئاً ولا يضركم) وكما فى الفرقان ٣ ، والشورى ٤٦ ، والاحقاف ٢٨ ، والرعد ١٦ ، ^{١٧} _{١٧} ويونس ٧١ -

الشرك فى الدعاء : وهو ان يدعو غير الله تعالى ويعتقد انه يسمع دعائه بغير الاسباب العادية الظاهرية التى اعطاها الله للعباد كما فى الانعام ٤٠ : (قل ارئيتكم ان اتكم عذاب الله او اتكم الساعة غير الله تدعون) . وايضاً فيها ٦٣ ، ٦٤ : (قل من ينجيكم من ظلمت البر والبحر تدعونه تضرعا وخفية) . وايضاً فيها ٧١ : (قل اندعو من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا) . وفى سورة سبأ ٢٢ : (قل ادعو الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة فى السموات ولا فى الارض) . وفى الفاطر ١٤ : (ان تدعوهم لا يسمعوا نداءكم) . وفى سورة النحل ٢١ : (اموات غير احياء وما يشعرون ايان يبعثون) . وفى سورة الانبياء ٩٠ : (انهم كانوا يسارعون فى الخيرات ويدعوننا رغبا

ورهباء) : وفي الاحقاف ٤ : (ومن اضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهم عن دعائهم غفلون) . ويونس ١٠٦ ، والمؤمن ٦٠ ، ومريم ٤٨ ، والحج ١١ ، والرعد ١٤ ، والمؤمنون ١١٧ . واعلم انه لا بد لمعرفة الشرك في الدعاء من معرفة اقسام الدعاء ليعلم انه اى فرد منه شرك واى فرد لا يصير الرجل به مشركا ان دعا به غيره تعالى فنقول .

فصل فى اقسام الدعاء

اعلم ان الدعاء على قسمين : احدهما دعاء المسئلة ، وثانيهما دعاء العبادة . فالاول ليس بمحذور بل هو جائز سواء كان من الفاضل او من المفضول كما قال النبى عليه الصلوات والتسليمات لعمر رضى الله تعالى عنه "يا اخى لا تنسانا فى دعائك" ، حين اراد الحج . ومن هذا القبيل قوله تعالى : (اذا دعاكم الرسول) الانفال ٢٤ ، وقوله تعالى حكاية عن بنى اسرائيل : (فادع لنا ربك) البقرة : ٥٨ .

وايضا الدعاء على اقسام : دعاء الحى من الحى الحاضر ، ودعاء الحى من الحى الغائب ، ودعاء الحى من الميت ، والقسم الاخير شرك قطعا . والقسم الثانى ايضا محذور . والقسم الاول اعنى دعاء الحى من الحى الحاضر على قسمين : دعائه فيما يقدر عليه ، دعائه فيما لا يقدر عليه . الثانى من هذين القسمين ايضا ان كان ما فوق الاسباب فمحذور والاول جائز .

القسم الرابع الشرك في العبادة : وهو ان يعتقد لغير الله بما

يختص الله تعالى كما في الانعام ٥٩^خ : (قل انى هيت ان اعبد الذين تدعون من دون الله) . وفي النحل ٧٣ : (ويعبدون من دون الله) الى قوله (لا يستطيعون) . ويونس ١٨ ، ويوسف ٤٠ ، والبقرة ١٣٣ ، والانعام ١٦٢ . وقد جمع الله تعالى هذه الاربعة في قوله تعالى : (قل اندعو من دون الله ما لا ينفعنا) الانعام ٧١ الى قوله تعالى : (واذا قال ابراهيم لابيهِ آزر) . الانعام ٧٤ .

القسم الثانى الشرك الفعلى : وهو تعظيم لغير الله تعالى بما هو

مختص به تعالى من الافعال وبذل الاموال وان يخترع العبد من نفسه تحريم ما احل الله وتحليل ما حرم الله كما في البقرة ٢٦٨ قوله تعالى : (الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء) . وفي المائدة ٢ : (يا ايها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام) الآية . وفي الانعام ١٣٦ : (وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا) الى قوله تعالى : (ساء ما يحكمون) . وفي الاعراف ٣٢ ، ٣٣ : (قل انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغى) . وفي يونس ٥٩ : (قل ارئيتم ما انزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا) . وفي سورة النحل ١١٤ : (فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيباً) ، ١١٥ ، ١١٦ - ايضا فيها ٢٦ : (ولقد بعثنا فى كل امة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت) وفي الحج ٣٠ : (ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه^ط واحلت لكم الانعام) ، ٣١ -

فصل في الامور التي اختلف فيها المشركون مع الموحدين

واما الامور التي اختلف المشركون مع الموحدين فيها وصاروا بذلك مشركين فدعاء الموتى والشفاعة منهم كما في يونس ١٨ : (ويقولون هولاء شفعاؤنا عند الله) ، وفي الزمر ٣ : (والذين اتخذوا من دونه اولياء ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى) . والتفصيل في كتاب الرد على المنطقيين ، لشيخ الاسلام الامام ابن تيمية الحراني نور الله مضجعه ، ص ١٥٦ ، ١٥٧ . وقال الشيخ في كتاب الرد : انه كان في كل صنم شيطانا ، ٥٣٥ ، شرك الفلاسفة في كتاب الرد ، ص ١٥١ ، ٣٥٦ ، ٤٥٤ .

قطعنا الاخوة من معشر بهم مرض من كتاب الشفا

فماتوا على دين رستارس وعشنا على سنة المصطفى

وايضا اختلفوا في وحدة الاله فلذا وقع ، لا اله الا الله ، في

القرآن سبعا وثلاثين موضعا — كذا في تفسير كبير ، ص ١٤/٦ .

والانكار من المشركين انما كانت في وحدة الاله وتخصيص

العبادة بالله حيث كانوا ينكرون الالهية لله وحده كما في سورة

الصفات ٣٥ : (انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون) .

وايضا في ٣٦ : (اءنا لتاركوا الهتنا لشاعر مجنون) وفي الزمر ٤٥ : (و

اذا ذكر الله وحده اشمزت قلوب الذين لا يؤمنون) . وفي سورة ص ٥

، ٦ ، ٧ : (اجعل الالهة الها واحدا) . وفي بني اسرائيل ٤٦ : (واذا

ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على ادبارهم نفورا) . وفي الفرقان

٤٢ : (ان كاد ليضلنا عن اهتنا لو لا ان صبرنا عليها) . وايضا فيها
 ٤٣ : (ارئيت من اتخذ الهه هواه) . و ايضا فيها ٤١ : (و اذا رءوك ان
 يتخذونك الا هزوا) .

كذا فى الاعراف ٧٠ ، وبنى اسرائيل ٤ والمؤمن ١١٢ ، والحج ٧٢ .

فصل فى معنى الاله

ومعنى الاله قد بينه الله تعالى فى سورة النمل حيث قال : (امن
 خلق السموات والارض) ٦٥ الى قوله : (قل لا يعلم من فى السموات
 والارض الغيب الا الله) ٢٥ . واما العبادة فمركب من ثلاثة اجزاء :
 الخوف الكامل والمحبة الكاملة والرجاء التام التى هى بغير الاسباب
 العادية الظاهرية . وقد بينها الله تعالى فى سورة بنى اسرائيل حيث قال :
 (اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة ايهم اقرب) ٥٧ هذا هو
 المحبة الكاملة أى القرب (ايهم اقرب يرجون رحمته) هذا هو الرجاء
 ويخافون عذابه) وهذا هو الخوف وفى سورة الاعراف : (قالوا اجئنا
 لنعبد الله وحده) الآية -

فكل واحد من هذه الاجزاء الثلاثة اذا ثبت لغير الله يصير الها
 غير معبود فعلم ان بين الاله والمعبود تفرقة وان بينهما عموم وخصوص
 مطلق . فالاله عام مطلق والمعبود خاص منه فكل معبود اله ولا عكس .
 وقد بعث الله تعالى الانبياء لاثبات الألوهية لله وحده كما قال الله تعالى :
 (وما ارسلناك من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا
 فاعبدون) الانبياء ٢٤ . وفى سورة النحل : (وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ

رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ (٣٦ . وفي الكهف : (قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى انما الهكم اله واحد) ١١٠ . وقال الله جل مجده لرسوله ﷺ : (قل هو ربي لا اله الا هو) الرعد ٣٠ . وايضاً (قل انما امرت ان اعبد الله ولا اشرك به شيئاً) ٣٢ . وقال الله تعالى : (وهو الله لا اله الا هو له الحمد في الاولى والاخرة) القصص ٧٠ . وفي النحل : (ينزل الملائكة بالروح من امره على من يشاء من عباده ان انذروا انه لا اله الا انا فاتقون) ٢ . وايضاً فيها : (الهكم اله واحد) ٢٢ . وايضاً (لا تتخذوا الهين اثنين) ٥١ . وقال الله تعالى : (ولقد ارسلنا نوحاً الى قومه) الآية ، الاعراف ٥٩ . وقال في سورة هود : (ولقد ارسلنا نوحاً الى قومه اني لكم نذير مبين) الآية ٢٥ . (والى عاد اخاهم هوداً قال يقوم اعبدوا الله) الاعراف ٦٥ ، (والى عاد اخاهم هوداً) الآية هود ٥٠ ، (والى ثمود اخاهم صالحاً قال يقوم اعبدوا الله) ٦١ . وقال تعالى (والى مدين اخاهم شعيباً قال يقوم اعبدوا الله) ٨٤ . وقال تعالى حكاية عن خليله : (قال اراغب انت عن آلهتى يا ابراهيم) مريم ٤٦ . وفي الصافات : (اذ قال لآبيه وقومه ماذا تعبدون) . وايضاً قال تعالى لنبيه وكريمه موسى المتوفى قبل المسيح بالف وستمئة سنة . (وانا اخترتك فاستمع لما يوحى اننى انا الله لا اله الا انا فاعبدنى) طه ١٤ . وفي بنى اسرائيل ٢ . (وآتينا موسى الكتاب وجعلناه هدى لبنى اسرائيل الا تتخذوا من دونى وكيلاً) .. ووصى ابراهيم بنيه ويعقوب بالتوحيد كما فى قوله تعالى (ووصى بها ابراهيم بنيه ويعقوب) وقال تعالى : (ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت) البقرة ١٢٣ . وقال الله

تعالى في سورة يوسف ٣٨ عن يوسف: (واتبعت ملة آبائي ابراهيم واسحق) الى قوله: (يصاحبي السجن ءارباب متفرقون خير ام الله الواحد القهار) ٣٩ . وقال تعالى حكاية عن عيسى عليه السلام في سورة المائدة ان اعبدوا الله ربي وربكم (وقال تعالى حكاية عن اصحاب الكهف: (هولاء قومنا اتخذوا من دون الله آلهة) ١٧ .

فصل في بيان اصول المشركين

وكان من اصول المشركين اتخاذ الولد لله تعالى ولهذا نفاه الله في اكثر السور المكية كسورة الاخلاص والانعام ومريم . ومنها ضرب الامثال لله تعالى وقد ذكر التنزيه منها في سور منها يس ومريم ، ومنها الشرك بعباد الله الصالحين كما في الكهف آخرا وكان اصناف المشركين الذين يعبدون غير الله تعالى اربعا : المشركين بالكواكب ؛ والمشركين بالملائكة ، والمشركين بالعباد المكرمين ، والمشركين بالجن .

فصل في بيان المشركين بالعباد الصالحين

اما المشركون بالعباد الصالحين فنشأوا في القرن الثاني والثالث من مبدء العالم كما قال شيخ الاسلام الحافظ ابن تيمية رحمته الله في كتاب الرد على المنطقيين: واكثر الشرك في بني آدم من اصليين ، اولها تعظيم قبور الصالحين وتصوير تماثيلهم للتبرك بها . وهذا هو اول الاسباب التي ابتدع بها الادميون الشرك ، وهو شرك قوم نوح عليه السلام .

قال ابن عباس رضى الله تعالى عنه : كان بين آدم عليه السلام ونوح عليه السلام عشرة قرون، كلهم على الاسلام. وقد ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ: "ان نوحاً كان اول رسل بعث الى اهل الارض". ولهذا لم يذكر الله في القرآن قبله رسولاً فان الشرك انما ظهر في زمانه .

كذا في كتاب الرد على المنطقيين ص ١٠١ وص ١٨٥ ، ص ٥٩١ وفي تفسير ابن كثير ، ص ٤٣٦ تحت قوله تعالى : (وقالوا لا تذرنا المهتكم ولا تذرنا ودا ولا سواعاً ولا يغوث ويعوق ونسراً) نوح ٢٣ . عن عروة بن الزبير اشتكى آدم وكان عنده ود وسواع ويغوث ويعوق ونسر ، وكان ود اكبرهم وابرهم به . وفي صحيح البخارى قال عطاء بن ابي رباح عن ابن عباس : صارت الاوثان التى فى قوم نوح فى العرب بعد . اما ود فكان لكلب بدومة الجندل ، اما يغوث فكانت لمراد ثم لبني غطيف بالجوف عند السبا ، واما يعوق فكانت لهمدان ، واما نسر فكانت لحمير لآل ذى الكلاع . وهى اسماء رجال صالحين من قوم نوح : فلما هلكوا اوحى الشيطان الى قومهم ان انصبوا الى مجالسهم التى كانوا يجلسون فيها انصاباً وسموهم باسمائهم . ففعلوا فلم تعبد حتى اذا هلك اولئك ونسخ العلم زعبدت .

وعن محمد بن قيس قال كانوا قوما صالحين بين آدم ونوح عليهما السلام وكان اتباعهم يقتدون بهم فلما ماتوا قال اصحابهم الذين كانوا يقتدون بهم لو صورناهم كان اشوق لنا للعبادة . اذا ذكرناهم فصوروهم . فلما جاء آخرون فدب اليهم عدو الله ابليس . فقال انما كانوا يعبدونهم وبهم يسقون المطر فعبدوهم .

وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما : وكان ود يقال له
 شيث، ويقال له هبة الله ، وكان اخوته قد سودوه ، وهم سواع ويغوث
 ويعوق ونسر . وذكر شيخ الاسلام العلامة الحافظ ابن القيم رحمته الله في
 اغاثة اللهفان ٢/٢٠٩ عن هشام بن محمد بن السائب الكلبي : ان مبدء
 الشرك وعبادة الاصنام لما توفى آدم فوضع شيث في مغارة الجبل الذى
 هبط بها . وكانوا يسمونه وداً . ثم ذكر هشام عن ابيه عن ابي صالح عن
 ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان اولاد شيث كانوا ياتون ذلك المغارة
 ، فقال رجل من اولاد قابيل : ان اولاد شيث ياتونها ويعظمونها وليس
 لكم صنم كذلك فصنع له صنما فعظموه وعبدوه .

وان سواعا وودا ويغوثا ويعوقا ونسرا كانوا صالحين فماتوا في
 شهر وحزن الناس عليهم . فقال رجل من اولاد قابيل : انى اصنع لكم
 تمثالاً فعظموه وعبدوه بعده . وقال ابن القيم رحمته الله : وهذا في زمن يزد
 بن مهلان بن قينان بن انوش بن شيث عليه السلام، فعظموه في القرن
 الثانى وعبدوه في القرن الثالث . فبعث الله اليهم ادريس عليه السلام
 فكذبوه فرفعه مكاناً علياً وتحسر الناس عليه ، ثم بعث الله اليهم نوحاً
 فدعاه الى الله وحده لا شريك له (الف سنة الا خمسين عاماً فاخذهم
 الطوفان وهم ظلمون) العنكبوت .

وقال الكلبي ان عمرو بن لحي كان كاهناً ، وكان له صديق من
 الجن فاخبره ان تلك الاصنام في قمامة فاخرجها ، فذهب بها حتى اتى بها
 من قمامة ودعا الناس الى عبادتها . فاوّل من اطاعه عوف بن عذرة بن
 زيد اللات ، فسلم الود اليه . ونصبه بواد من دومة الجندل . وسمى

عوف امة عبود . واخدمه له حتى اتى الاسلام . وكانوا يخدمونه جيلاً بعد جيل . قال الكلبي : رايت ودا و كان ابي قد ذهب بي اليه واعطاني لبنا ان اسق ذلك الهك . ثم رايت خالداً رضى الله عنه قد كسر وجعله جذاذاً . كذا ذكره شيخ الاسلام ابن القيم رحمه الله في الاغاثة ٢/٢١٠ .
وان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بعث خالداً رضى الله تعالى عنه فمنعه عذرة واولاد عامر . فجاهدهم خالد رضى الله عنه وقطع صنمهم وداً .

ومن قبل قوله هذيل وهو حارث بن تميم بن سعد بن هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر وكان ذلك في بطن نخلة يسمونها وهاط ومن ذلك مرجح فاعطاهم يغوث لرجل هو انعم بن عمرو المرادى قبيلة من اليمن ونصبوه على مكان مرتفع وعبدوه . ومنهم همدان فاعطاهم يعوق لمالك بن مرشد بن خيثم ونصبوه في سيوان قرية من اليمن وعبدوه همدان وما والايم من القبائل . ومنهم حمير فاعطاهم نسرأ الذي عين رجلاً منهم وهو معديكرب ، ونصبوه في مملكة سبا بمكان يسمونها نخلة .

وفي صحيح البخارى عن ابن عباس رضى الله عنهما في قوله تعالى : (افرءيتم اللات والعزى) النجم ١٩ . اللات كان رجلاً صالحاً يلت السوق للحجاج . وقال الامام المفسر الفخر الرازى رحمه الله : العاقل لا يعبد الصنم من حيث انه خشب او حجر ، بل انما يعبدونه لاعتقادهم انها تماثيل الكواكب او تماثيل الارواح السماوية او تماثيل الانبياء والصالحين الذين مضوا ، ويكون مقصودهم من عبادتها توجه تلك العباد الى تلك الارواح والاشياء التى جعلوا التماثيل صوراً لها . وكذا

ذكر شيخ الاسلام ابن القيم في الاغاثة وشيخ الاسلام الحافظ الامام ابن تيمية رحمهما الله في منهاج السنة ١/١٩٧ .

وقال محمد بن عبدالكريم الشهرستاني في كتابه الملل والنحل مبينا لمعنى الصنم وغرض عبادتها : اعلم ان الاصناف ^{التي} الذي ذكرنا مذاهبهم يرجعون آخر الامر الى عبادة الاصنام اذ كان لا يستمر بهم طريقة الا بشخص حاضر ينظرون اليه ويعكفون عليه . ومن هذا اتخذت اصحاب الروحانيات والكواكب اصناماً زعموا انها على صورتها وبالجملة وضع الاصنام حيث قدروه . انما هو على معبود غائب حتى يكون الصنم المعبود على صورته وشكله وهيئته نائباً منابه وقائماً مقامه ، والا فنعلم قطعاً ان عاقلاً ما لا ينحت جسماً بيده ثم يعتقد انه الهه وخالقه واله الكل وخالق الكل ، اذ كان وجوده مسبقاً بوجود صانعه وشكله يحدث بصنعة ناحته ، لكن القوم لما عكفوا على التوجه اليها كان عكوفهم ذلك عبادة وطلبهم الحوائج منها اثبات الالوهية لها وعن هذا كانوا يقولون : (ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى) ولو كانوا مقتصرين على صورتها في اعتقاد الربوبية والالوهية لما تعبد عنها الى رب الارباب . انتهى كتاب الملل والنحل ٢/٢٥٩ .

وكذا في الاغاثة ٢/٢٢٠ و ٢٢٢ ، ٢ فصل عبادة الاصنام وجاصل الكلام لعبادة الاصنام انهم قالوا : ان الاله الاكبر الاعظم اجل من انه يعبد به البشر ، لكن الاليق بالبشر ان يشتغلوا بعبادة الاكابر من عباد الله تعالى مثل الكواكب والارواح السماوية . ثم انها تشتغل بعبادة الاله الاكبر . فهذا المراد من قولهم : (ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله

زلفی (۲/۲۲۲ فی ۴/۵۵۶ وقلنا تجد بلدة الا ولها الهة تعبد وتستغاث بهم ، ويعتقدون اهلها فيهم انهم يتصرفون فيها جعلوهم للنصر والرزق والاولاد ودفع الضر ، وينذرون لهم وقد امتلئت بلاد الافاغنة منها حتى جعلوا الاعياد والعروس على قبورهم في كل سنة وشهر وخمس واحد وغير ذلك من الايام . فلذا قال امام الائمة بركة الامة الامام ولي الله الدهلوى : وما من بلدة الا ولها الهة تعبد فلذا ابتلوا بانواع الشرك لا سيما بالشرك الفعلى ذكره في كتابه البدور البازغة ۱۶۹ -

فصل فيما بقى من تفصيل الشرك الفعلى

قد علمت ان الشرك الفعلى عبادة غير الله تعالى بما يختص بالله تعالى من الافعال . وهو على قسمين : تحريم لما احله الله وذلك انهم كانوا يحرمون على انفسهم اشياء تقربا لاهتهم (۱) كالسائبة والوصلية والحام ، ومن ذلك قتل الاولاد اذا بلغ بنوه عشرة نحروا واحدا منهم كما فعله عبدالمطلب فى قصة مشهورة كما فى روح المعانى ۴/۲۸ . فنهى الله عن ذلك وشدد النكير عليه (وكذلك زين لكثير من المشركين

(۱) قال شيخنا العلامة : انه اتفق الفقهاء على كفر الناذر لغير الله تعالى ولم يقل احد منهم بخلافه ، وفى النذر خلاف وههنا ثلاثة صور : ففى البعض اتفاق وفى البعض اختلاف فالصورة الاولى انه اذا نذر لغير الله وتعينه وذبحه فهو حرام اتفاقا ، وكذلك اذا لم يتعين النذر ولم يذبحه وتاب من عقيدته ثم اشترى مثل ما نذر فحلال اتفاقا ، واما اذا نذر وتعين النذر ثم تاب ففيه خلاف . قال شيخنا : والحق ان هذا ايضا حرام لانه يحرم بنفس النية . اقول كذا . قال الامام المحدث الشاه عبدالعزيز الدهلوى فى تفسيره ۵/۶۰۲ واكتبه احقر عارف عفى عنه الحنفى النفج لبرى .

خبر در اوسر است کرد مانند خرگ و سگ دیگر به ذکر نام نام خدا حلال نمی گردد

قتل اولادهم شركائهم)۔

قال البيضاوى : فهد التحريم من اقوال المشركين فاحلوه وتفعلوه . ومنهم انهم يندرون النذور لغير الله تعالى يتقربون بها الى غيره تعالى ، ويحللونها وياكلونها . فامر الله سبحانه انه حرام لا تحل كما فى البقرة : (يا ايها الناس كلوا مما فى الارض حلالا طيبا) ١٦٨ . وفى النساء : (وقال لا تأخذن من عبادك نصيباً مفروضاً) ١١٨ .

وفى المائدة : (يا ايها الذين آمنوا لا تحاو اشعائر الله ولا الشهر الحرام) ٣ . وفى الانعام : (وجعلوا لله مما ذرء من الحرث والانعام نصيباً) ١٣٦ . وفى الاعراف : (قل انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن) ٣٣ . وفى يونس : (قل ارئيتم ما انزل الله لكم من رزق فجعلتم من حراماً وحلالاً) ٥٩ . وفى النحل : (وقال الذين اشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شئ نحن ولا آباؤنا ولا حرمنا) ٣٥ . وايضا فيها : (فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيباً واشكروا نعمة الله) ١١٤ . وفى الحج : (ذلك ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه واحلت لكم الانعام) كذا فى ٣٠ .

فصل فى تحريمات الله

وتقابل هذه التحريمات لله اى ما حرم الله تعالى فحرموه كما فى المائدة : (يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالقعود احلت لكم بهيمة الانعام الا ما يتلى عليكم غير محلى الصيد وانتم حرم) ١ . وايضا فيها : (يا ايها الذين آمنوا ليلوذككم الله بشئ من الصيد تناله ايديكم ورماحكم) ٩٤ .

بحث النذر لله

واما الموحدون فيندرون لله تعالى وحده . فاما النذور لله تعالى
ففعلوها واوفوا بها كما في الحج : (ثم ليقضوا تفثهم وليوفوا نذورهم)
٢٩ ، وايضا : (منافع الى اجل مسمى ثم محلها الى البيت العتيق) ٢٣ ،
وايضا فيها (والبدن جعلناها لكم من شعائر الله) ٣٦ ، وفي المائدة
(يا ايها الذين آمنو لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام) ٢ ، ولهذا اكثر في
القرآن رد الاشراك الاربعة خصوصا الشرك بالعباد الصالحين .
وذكر الله تعالى الدلائل والامثال على انهم متضرعون الى الله
ويدعون الله رغبة ورهبة على كل حال كما ذكر عن نوح انه دعا ربه
فقال : (اني مغلوب فانتصر) القمر ١٠ ، (فقال رب ان ابني من اهلي
وان وعدك الحق) سورة هود ٤٥ ، وكما اسفى لوط على اضيافه ولم
يعلم بحالهم ملائكة (وجاءه قومه يهرعون اليه ومن قبل كانوا يعملون
السيات قال يقوم هؤلاء بناتي هن اطهر لكم) هود ٧٨ ، وابراهيم جاء
بعجل حنيد ولم يعلم انهم رسل الله : (ولقد جاءت رسالتنا ابراهيم
بالبشرى فقالوا سلما قال سلام فما لبث ان جاء بعجل حنيد) هود ٦٩ ،
وايضا قال لابنه : (يبنى انى ارى فى المنام انى اذبحك فانظر ماذا ترى)
الصافات ١٠٢ ، وايضا لم يعلم بحال ابيه فلما تبين له انه عدو لله تبرء
منه ، واما يعقوب فبكى فراقا لابنه (وابيضت عيناه من الحزن) يوسف
٨٣ ، وموسى لم يعلم بحال خضر وعيسى عليه السلام يقول : (انى
اخلق لكم من الطين كهية الطير فانفخ فيه فيكون طيرا باذن الله) آل

عمران ٤١، فنفي التصرف عن نفسه وقال عيسى عليه السلام من انصاري الى الله وسليمن عليه السلام ما علم بحال مملكة سبا حتى اخبره هـ هـ (فمكث غير بعيد فقال احطت بما لم تحط به وجئتكم من سبا بنبا يقين) النمل ٢٢، وقال لنبه صلى الله عليه وسلم قل : (ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت من الخير) الاعراف ١٨٨، فذكر الله تعالى ان الانبياء كلهم محتاجون يتضرعون الى الله تعالى وحده لا شريك له وقد ابتلوا بالتكاليف وتحملوا الشدائد واصيبوا بالمصائب وزلزلو زلزالا شديدا كما في سورة مريم والانبياء وطه والاعراف وهود وبني اسرائيل والنمل والقصص والعنكبوت والصفات وص. فلو كانوا الهة كما تزعمون لما ابتلوا بهذه الوقائع وكذا العباد الصالحون ابتلوا بالوقائع والحوادث ذكرها الله تعالى كما ذكر واقعة اصحاب الكهف انهم لما انتبهوا (قالوا لبنا يوما اوبعض يوم) وقال عزيز عليه السلام (لبثت يوما اوبعض يوم) وقد لبث اصحاب الكهف ثلاث مائة سنة وازدادوا تسعا ولبث عزيز عليه السلام مائة عام. فالكل يتضرعون الى الله تعالى ويدعونه ولا يعلمون الغيب قال الله تعالى : (ما كان لبشر ان يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة) الآية، آل عمران ٨٦، ومع هذا يدعوا لمشركون اياهم كما في الاعراف ١٩٤، والكهف ١٠٢ : (افحسب الذين كفروا) الآية فانظر لتكون على بصيرة.

فصل في بيان المشركين بالكواكب

اما المشركون بالكواكب فهم الذين يعتقدون التصرف في الكواكب ويقال لهم الصابئون ويقولون بتاثير الكواكب ويدعون معرفة سعادة الرجل وشقاوته بطلوع الكواكب كما يدعى النجوميون اليوم ايضا وكان كثرتهم في زمن ابراهيم عليه السلام فلذا ابطل ابراهيم عليه السلام الوهيتها بكونه آفلة حيث قال (لا احب الآفلين) - وكانوا ينسبون اسماء اولادهم الى الكواكب فرع يقال في لسان العربية للشمس وكان رعسيس لقب رئيسهم وامامهم ومعناه ابن المحافظ لذلك -

وقد قال ابن الهيثم كبير الرياضيين وكان في زمن ابي منصور السفاح المتوفى ١٢٩هـ - ردا عليهم ان سرعة طوع الكواكب من المطلع ما يتحير الرجل منه فانها تسير مقدار خمسمائة والفي ميل في مقدار رفع اليد ووضعها على الارض بسرعة فكيف يمكن للانسان ان يعلم ان ولادة فلان في وقت طلوع الكوكب الفلاني وانه لا يمكن ان يعلم ويعين لولادة انسان كوكبا معينا فكيف يحكمون بالسعادة والشقاوة - وما هذا الا رجم بالغيب وافتراء على الله تعالى وحقارة عظيمة - فويل لهم كل الويل - وكان هؤلاء الصابئون يعلمون وينفقون في سبيل الله تعالى وكانت قبلتهم القطب الشمالى وكانوا يصلون اليها لاستقامة القطب في موضعها وعدم انتقالها من مكانها بخلاف سائر الكواكب فانها تتحرك -

وما ترى في بلاد الافاغنة من الاحتراز عن الاستقبال والاستدبار

الى القطب الشمالى حين الغائط والرقود مستدلا بان هذا الطرف انما كانت قبله فى الاولين.. فهذا القول منهم صادق لان قبله الصابئين كان هذا الطرف لكنه لا يثبت مدعائهم المذكور من عدم الاستقبال والاستدبار وقت الغائط لانا لسنا بمأمورين بتعظيم قبله الصابئين بل بتوهين ما فعلوه وكاذب ايضا ان ارادوا به البيت المقدس لانه ليس بواقع فى القطب الشمالى عنا فانه فى الاقليم الرابع ونحن ايضا فى الاقليم الرابع فكيف يقع جانب الشمال عنا.. وقد قال امام الحنفاء سيدنا ابراهيم عليه السلام لاييه آذر (اتخذ اصناما آلهة انى اراك وقومك فى ضلل مبين) سورة الانعام ٨٤.. وكانوا يزعمون ان الكواكب ارواح تعطيهم ما سالوا منهم وتشفع لهم عند الاله الاعظم وهم عقول مجردة وجواهر عالية يتدبرون فى العالم ويتصرفون فيها كما تقول الفلاسفة.. قال شيخ الاسلام قدوة الانام الامام ابن تيمية^{رح}: فكيف يشك بشرك هؤلاء الفلاسفة وما يثبتونه من الشفاعة فانهم يجوزون دعاء الجواهر العلوية الشمس والقمر والكواكب ولذلك الارواح التى يسمونها العقول والنفوس ويسميها من انتسب الى اجل الملائكة.. وهؤلاء المشركون قد تنزل عليهم ارواح تقضي بعض حوائجهم ومطالبهم وتخبرهم ببعض الامور وهم لا يميزون بين الملائكة والجن بل قد يسمون الجميع ملائكة وارواحا ويقولون بروحانية الشمس وروحانية عطارد وروحانية الزهرة فهى الشيطان والشيطانة التى تضل من الشرك بها كما ان نفس الاصنام وهى التماثيل الموضوعة على اسم الوثن من الانبياء والصالحين او على اسم كوكب من الكواكب او على روح من

الارواح والاصنام لها ايضا شياطين تدخل فيها وتتكلم احيانا بعض
المشركين، وقد تتراى احيانا بعض الناس من السدنة وغيرهم انتهى
كتاب الرد على المنطقيين ٥٣٥-

قال شيخ الاسلام الامام ابن تيميه الحراني رحمته الله : كانت اليونان
والروم مشركين يعبدون الشمس والقمر وبينون لها الهياكل في الارض
ويصورون لها اصناما يجعلون لها طلاس من جنس شرك نمرود بن
كنعان وقومه الذين بعث اليهم ابراهيم عليه السلام، كذا في كتاب الرد
على المنطقيين ٢٨٣، وكذا قال تلميذه شيخ الاسلام ابن القيم الجوزية
رحمته الله في ٢/٢١٨-

وقد قال الامام المفسر الرازي في تفسير قوله تعالى : (ويعبدون
من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله)
يونس ١٨، ههنا اقوال.....ورابعها انهم وضعوا هذه الاصنام
والاوثنان على صورة انبياءهم واكابرهم وزعموا انهم متى اشتغلوا بعبادة
هذه التماثيل فان اولئك الاكابر يكونون شفعا لهم عند الله تعالى..
ونظيره في هذا الزمان اشتغال كثير من الخلق بتعظيم قبور الاكابر على
اعتقاد انهم اذا عظموا قبورهم فانهم يكونون شفعا عند الله تعالى
(تفسير كبير ٥٥٦/٤) وقال في تفسير قوله تعالى : (ولاتسبوا الذين
يدعون من دون الله) الانعام ١١٨، ومع ذلك كانوا يقرون بالله تعالى
وكانوا يقولون انما حسنت عبادة الاصنام لتصير شفعا لهم عند الله
تعالى (تفسير كبير ١٣٣/١)

و قوله تعالى : (وأنه هورب الشعري) النجم ٥٠، قال ابن عباس ومجاهد وقتادة وابن زيد وغيرهم : هذا هو النجم الرقاد الذي يقال له مرذم الجوزاء. كانت طائفة من العرب يعبدونه. (كذا في تفسير ابن كثير ٤/٢٥٩)

قال الامام المفسر الفخر الرازي في تفسيره: وكثير من الناس يعبدون الشمس والقمر والنجوم ويعتقدون فيها انها حية عاقلة ناطقة (٧/٢٢١)
قال الامام الحافظ ابن كثير في تفسير قوله تعالى : (فلما جن عليه اليل راي كوكبا) الانعام ٨٦: وابن في هذاالمقام خطأهم وخلطهم في عبادة الهياكل وهي الكواكب السيارة السبعة وهي القمر وعطارد والزهرة و الشمس والمريخ والمشتري وزحل، واشدهن اضاءة واشرفهن عندهم الشمس ثم القمر يعنى الزهرة فبين ابراهيم أولاً ان هذه الزهرة لا تصلح الالوهية فانها مسخرة الى آخر ما قال (٢/١٥١)۔

وقد وضع عباد الكواكب والجن علوماً وطرقاً لعبادتها۔
وانسبوا اصولاً لدعائهم كنما هم معروف في علم النجوم والثاني غير الاول۔ فان الاول يعرف بالحساب فيكون من فروع الرياضى، والثاني يعرف بدلالة الطبيعة على الآثار فيكون من فروع الطبعى۔ ومن فروع احكام النجوم علم الاخبارات وعلم الرمل وعلم الفأل وعلم القرعة وعلم الطير والزجر، ومن ذالك فروع السحر نحو علم الكهانة وعلم النيرنجات وعلم الخواص وعلم الرقى وعلم الاستحضار وعلم العزائم وعلم الدعوة للكواكب وعلم القلقطريات وعلم الاخفاء الساسانية وعلم كشف الاك وايضاح الشك وعلم

الشعبة والتخيلات وعلم تعلق القلب وعلم الاستعانة - ولما كان تشرح هذه العلوم خارجا عما كنا اردنا لكن رأينا طائفة ممن ينتسبون بسما العلوم والزهد مبتلين بها وكثيرا من العوام معتقدين ويزعمون أن هذا من الكشف والاسرار -

فلا بد لنا ان نذكر منها ما يظهر بها حقيقة هذه العلوم وانما من الشرك والكفر والسحر التي تضل بها الشياطين وتغوى بها الناس وياكل بها المتصوفة المبتدعة المحرفون لدين الله تعالى ليهتك استارهم علم الاخبارات وهو يبحث عن احكام كل وقت وزمان من الخير والشر ويبحث فيه عن اوقات ليجنب فيها عن مباشرة الامور فمحقا لهم والله درالقائل حيث قال :

تدبر بالنجوم ولست تدري ورب النجم يفعل ما يريد

فصل في بحث المشركين بالملائكة

كان اكثر هذا الصنف من الصابئين المذكورين آنفا والفلاسفة الذين يزعمون انهم جواهر مجردة مدبرة للعالم ويسموها عقولا فكذلك ذكر في القرآن الكريم هذا القسم من الشرك ردا له في مواضع عديدة وعجزهم كما في سورة سبأ: (ويوم يحشرهم جميعا ثم يقول للملائكة اهؤلاء اياكم كانوا يعبدون) ٤٠، وكما في سورة النجم (وكم من ملك في السموات والارض لا تغنى شفاعتهم شيئا الا من بعد ان ياذن الله لن يشاء ويرضى) ٢٦، وكما في الصافات (والصافات صفاً فالزاجرات زجراً) ٣، ٢، وايضاً فيها : (وما منا الا له مقام معلوم وانا لنحن الصافون) ١٦٤/١٦٥ -

و قوله تعالى : (واذ قال ابراهيم) الآية، قال ابن كثير : والحق ان ابراهيم كان في هذا المقام مناظراً لقومه ومبينا لهم بطلان ما كانوا عليه من عبادة الاصنام الارضية التي هي كانت على صور الملائكة يشفعوا لهم الى الخالق العظيم الذين هم عند انفسهم احقر ان يعبدوه، انما يتوسلون اليه بعبادة الملائكة ليشفعوا لهم عنده في الرزق والنصرة وغير ذلك مما يحتاجون اليه (٢/١٥١)۔

قال الحافظ كان قبائل العرب يعبدون صنفا من الملائكة يقال لهم الجن، ويقولون هم بنات الله تعالى۔ قال الله تعالى : وما ننزل الا بامر ربك) مريم ٦٤، فكلهم مقهورون۔

فصل في بحث المشركين بالجن

(وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغير علم سبحانه وتعالى عما يصفون) الانعام ١٠٠، وايضا فيها (ويوم يحشرهم جميعا يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس) ١٢٩، وفي الصافات : (وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا ولقد علمت الجنة انهم لمحضرون) ١٥٨۔

وقال ابن جرير : كان الرجل في الجاهلية اذا ينزل الارض فيقول اعوذ بكبير هذا الوادي وقال الله تعالى : (وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا)۔ قال الحافظ ابن كثير عن عكرمة : كان الجن يفرقون من الانس كما يفرق الانس منهم او اشد فكان الانس اذا نزلوا واديا هربت الجن فيقول سيد القوم: نعوذ

يسيد اهل هذا الوادى فقال الجن نراهم يفرقون منا كما نفرق منهم
فدنوا من الانس فاصابوهم بالحبل والجنون.

وقال ابن الحاكم عن كردم ابن السائب الانصارى قال :
خرجت مع ابي من المدينة فى حاجة وذاك اول ما ذكر رسول الله
ﷺ بمكة فاوينا البيت الى راعى الغنم فلما انتصف الليل جاء ذئب
فأخذ حملاً من الغنم، فوثب الراعى فقال : يا عامر الوادى جارك
فنادى مناد لا نراه يا سرحان ارسله نأتى الحمل اشتد حتى دخل فى
الغنم ولم تصبه كلمة. ثم روى عن عبيد ابن عمير ومجاهد وابى العالية
والحسن وسعيد ابن جبير نحوه قد يكون هذا الذئب الذى اخذ الحمل
وهو ولد الشاة كان جنياً حقاً يرهب الناس ويخوفهم، ثم رده عليهم اذا
استجابوه ليضلهم ويهينهم و يخرجهم عن دينهم، الله تعالى اعلم.

كذا فى ابن كثير ٤/٤٢٩،

وروى البخارى عن عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه قال : كان ناس
من الانس يعوذون بناس من الجن، فاسلم الجن وتمسك هؤلاء
بدينهم. وانظر فتح البارى ٢٠١ - وقد وقعت المكالمة بين شاعرى
المسلمين وشاعرى الكافرين حيث مدح شعراء الجاهلية آلهتهم ورد
شعراء الاسلام عليهم حيث قالوا :

فسوف ترى اذا انكشف الغبار افرس تحت رجلك ام حمار
ارب يبول الثعلبان براسه لقد هان من بالت عليه ثعالب

وقال زيد ابن عمرو ابن نفيل :

ارب واحدا ام الف رب
تركت اللات والعزى جميعا
فلا عزى ازور ولا ابنتيها
ولا هبلا ازور وكان ربا
لاتنصروا اللات ان الله مهلكها
ان التي خرقت بالنار فاشتعلت
ان الرسول متى ينزل بساحتكم
ادين اذا تقسمت الامور
كذلك يفعل الرجل البصير
ولا صنمى بنى غنم ازور
لنا في الدهر اذا حلى صغير
وكيف ينصركم من ليس ينتصر
ولم تقاتل لدى احجارها هدر
يظعن وليس له من اهلها بشر

وقال سادن العزى للعزى لما اراد خالد رضى الله تعالى عنه قلعها :

اعزى شدى شدة لا تكذبى
فانك اليوم ان لا تقتلى خالدا
فلما اراد خالد رضى الله تعالى عنه قلعها فقال لها خالد سيف
الله تعالى :

اعزى كفرانك لا سبحانك انى رايت الله قد اهانك

ثم ضربها خالد ^{على} رأسها فاذا هى حممة - وقال الخزاعى فى
صنمهم اسمهم فهم :

اتيت الى فهم لا ذبح عنده
فقلت لنفسي حين راجعت عقلها
الى السبماء الماجد المتفضل
عترة نسك كالذى كنت افعل
اهذا اله ابكم ليس يعقل
الى السبماء الماجد المتفضل

تراهم حول قبلتهم عكوفاً كما عكفت هذيل على سواع
تظل جنابه صرعى لديه عقائر من ذخائر كل داع
والله لو كنت الهام لم تكن انت وكلب بئر في قرن
أف لملقاك الهام مستدن الآن فتشناك عن سوء الخين
الحمد لله العلى ذى المنن الواهب الرزاق ديان الدين
هو الذى انقذنى من قبل ان اكون فى ظلمة قبر مرهقن
(الاغاثه ٢٠٥/٢)

وكان المشركون اذا خرجوا حجاجاً قدموا امامهم غلامين
أسودين يقولان : نحن غرابا عك،
وقال من خلفها :

عك اليك عانيه عبادك اليمانيه

وكانوا يلبن بهذه التلبية : ليك ليك لا شريك لك الا
شريكاً هولك، تملكه وما ملكـ قال عمرو بن الجعيد فاني اتبرئ من
اللات وكان يدينهاـ

فصل فى تفصيل اليهود

واما الفرقة الثانية من الفرق الاربعة فهى اليهود الذين اوتوا
نصيباً من الكتاب فنبذوه وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون وجعلوه نسياً
منسياً كفراً وعناداً، فهم اعداء الله تعالى مع علمهم، وقد يخاطب القرآن
معهم ويخاصمهم واصولهم العظيمة المداهنة وكتمان الحق وترك العمل
والتحريف وكل منها باعث على الثانى ومنشاء لهـ وقد قال الله تعالى

في تشنيعهم : (فويل لهم مما كتبت ايديهم وويل لهم مما يكسبون) البقرة ٧٢_ وكثير من علماء هذه الامة الوسطى يتبعونهم في هذه الامور مطابقاً لقوله عليه السلام: "لتركبن سنن من كان قبلكم حذوا النعل بالنعل" وهذا لعدم علمهم بالقرآن العظيم الكريم قاتلهم الله أى علم افسدوا ولانه ابي الله تعالى ان يكرم قلوب البطالين بمكنون حكمة القرآن_

وكانت اليهود يسكنون العرب وكانوا كثيرا من غيرهم وانتشروا في قبائل من حمير وبنى كنانه وبنى الحارث بن كعبه وكندة وبنى قريظة وبنى قينقاع_ وقد بنوا في المدينة المنورة بيت المداresh، يترجمون التوراة للعرب ويوعظونهم حتى ان الأوس والخزرج يندرون لهم الأولاد أن بقى حيا_ وذكر الطبرى ان اول من هود من العرب سعد أبو كرب اتبع ثم كثر اتباعه_

وهكذا الا عبر كلال فانه تنصر وسعى في اشاعة النصرانية حتى صارت العرب على فريقين من اليهود على جابية الشام ومن المدينة والنصارى على قبائل نجران_ فكانت اليهود وراء الحرم فلذا لم يذكرهم في السور المكية بل ذكروا في السور المدنية وقد يذكر معرض الرد عليهم : (قل فاتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صدقين)، آل عمران ٨٧، والتوراة لفظ عبرى بمعنى القانون والشرعة وهى تطلق على خمسة كتب وهى هذه :

الاول سفر التكوين في ذكر مبدأ العالم و آدم وحواء ونوح وابراهيم واسحق ويوسف عليهم السلام_

الثاني سفر الخروج في ذكر موسى عليه السلام وفرعون وبني

اسرائيل،—

الثالث سفر الاحبار في تفصيل الشريعة من الحلال والحرام،

الرابع سفر العدد في تعداد الاقوام و بني اسرائيل حين

خروجهم من مصر ومقاتلتهم مع الاقوام وبعض الاحكام،

الخامس سفر الاستثناء في الاحكام الجزئية والقواعد—

وقد كانت لليهود كتباً آخر شرحوا بها التوراة وجعلوها شريعة

وزادوا فيها اشياء من عند انفسهم حتى غيروا دين الله تعالى والتبسوا

الصحيح بالعليل،— فمن ذاك العلوم الاربعة لليهود:

الاول النيم والميم من علامات الجمع في العبري ويذكرون في

هذا العلم من مواعظ الانبياء واقوالهم من انبياء بني اسرائيل ويشرحون

بها التوراة باقوال الانبياء كسفر يوشع وسفر القضاة وسفر سموأل

وسفر الأيام وسفر املاك ويذكرون في ذاك من التاريخ وكثيراً ما

يطلق التوراة على النيم،—

و الثاني الترگوم من الترجوم هذه ترجمة التوراة والنيم من الربيون

ائمة اليهود وقد وضعوها قبل المسيح عليه السلام بخمسمائة سنة—

الثالث المدراس من الدرس وفي هذا العلم تشرح العلوم من

التوراة والترگوم كشرح الحديث عندنا—

الرابع تالمود من التلميد وهو فقه اليهود على الترتيب

والابواب—

فصل في بحث النصارى

واما الفرقة الثالثة فهم النصارى الذين يدعون التدين بدين عيسى عليه السلام وكتابه الانجيل واكثر هذه الفرقة اميون لا يعلمون الكتاب بل يتبعون الأمانى ويتبع كل ما قال من قال لهم من غير سند واحكام وكثير من هذه الامة يتبعونهم في هذا حيث لم يفرقوا بين الكلام وهجينه.

وقد قال ابن المبارك الاسناد من الدين لولا الاسناد لقال من شاء ما شاء، و النصارى يسلمون التوراة والنبيم ويسموها العهد العتيق وروايات المفسرين من الترگوم والمدارش والتالمود. وكان كفر اليهود والنصارى اتخاذا للولد لله تعالى والتحريف في كتابه وكتمان الحق وترك العمل بما يؤمرون والتحليل لما حرم الله تعالى والتحریم لما احل الله تعالى والعناد والاستكبار من الحق والاستهزاء والنجوى من المشركين والمنافقين فلذا زجرهم الله تعالى باقوالهم الشنيعة وافعالهم القبيحة في سور متعددة مثل البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والتوبة والاحزاب والحديد والمجادلة والحشر والمنتحنة والصف والجمعة والمنافقون والبينة. ولما لم يكن من اهل الكتاب والمنافقين في مكة بل كانوا بالمدينة ونشأوا هناك فلذا لم يشنع على اهل الكتاب من اليهود و النصارى والمنافقين في السور المكية.

فصل في بيان الفرقة الرابعة

واما الفرقة الرابعة فهم المنافقون الذين يخادعون الله ورسوله وهم قد نشأوا في هذه الامة وقد ذكر الله تعالى ستين صفحة في القرآن من خيانة الأمانة ومخالفة الوعد وترك الجماعة وغيرها. وهم متنوعون الى نوعين الاعتقادي والعملی، وكانوا يسكنون في زمن النبي ﷺ في المدينة وحواليها وكانوا اشد ضرراً بالاسلام قال الله تعالى : (ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار) النساء ١٤٤ - ذكرهم الله تعالى في مواضع عديدة من القرآن كما في سورة البقرة و سورة النساء ٧١، ٧٢، ٧٣ وفي البقرة من قوله تعالى : (ومن الناس من يقول) الى (قوله تعالى : (ان الله على كلی شيء قدير) ٢٠، وفي سورة التوبة مفصلاً من ٨٤ الى ٨٨، و ١٠٢ وغيرها من الآيات فيها.

فالمخاطبة مع المشركين انما هي في السور المكية وهي سبع وثمانون، ولهجة القرآن في المخاطبة معهم اللين والتسهيل.

والمخاطبة مع المنافقين و اليهود والنصارى انما هي في السور المدنية وهي سبع وعشرون، وطرز المخاطبة معهم التغليظ والتشديد لان ضررهم بالنبي ﷺ كان أصعب من اضرار المشركين به ﷺ.

فان المشركين قد سبوه نخلوا اليه الكفر والسحر والكهانة وضربوه بالايدي والاحجار.

واما المنافقون فغلبوا عليهم في عداوة النبي ﷺ حيث افترخوا بزوجه ام المؤمنين عائشة رضي الله عنها ورموها بالظن، ويودون ان يشيعوا

الفاحشة في المدينة_ وقد ارادوا اعطاء السم للنبي ﷺ وفعلوه وكانوا في نجوى من قاتله ليلاً ونهاراً_

ولذلك بنوا فيها دار الندوة وقد ارادوا ان يلقوا على النبي ﷺ حجراً ثقيلاً من قبل ظهره من السطح فاني هذا من ذالك فلذا شدد المخاطبة معهم الا ترى قوله تعالى : : (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) واختتم بلفظين احدهما (ان الانسان لظلوم كفار) ابراهيم ٣٧، وثانيها (ان الله لغفور رحيم) فلم ذا؟ اقول حيث ما وقع لفظ غفور رحيم وختم به الآية فالمخاطبة فيه مع المشركين الذين يناسب معهم التلين لانهم أميون فان السورة التي وقعت فيه هذه الآية مع لفظ (غفور رحيم) مكية فلذا اختتمها بالصفات الجمالية_ فمعناه اني غفور رحيم رحمتي وسعت كل شيء فان تركتم الشرك وتبتم منه فاغفر لكم وارحم عليكم، ولما كانت الفرقة الاولى على اربعة اقسام المشركين بالكواكب وبالعباد الصالحين وبالملائكة وبالجن صار الشرك ايضا على اربعة اقسام الشرك بالكواكب و الشرك بالعباد الصالحين و الشرك بالملائكة و الشرك بالجن وكان من عادتهم الاستدلال على علمائهم السوء والاتباع لهم من غير دليل كما في سورة الاحزاب : (وقالوا انا اطعنا سادتنا و كبراءنا فاضلونا السبيلا) ٦٧_

فخلاصة ما سبق من الابحاث انا قد ذكرنا تعريف القرآن واسمائه وحكمة نزوله ومن يخاصم معهم القرآن من المشركين بجميع اقسامهم اى المشركين بالعباد الصالحين و المشركين بالملائكة وبالجن والمشركون بالكواكب واقسام الشرك من الشرك في التصرف وفي

الدعاء وفي العلم وفي العبادة والشرك الفعلى وذكرنا الفرق من
المنافقين واليهود والنصارى وطريقة اعمالهم ليسهل فهم القرآن ونحكم
باحكامهم على من حذى حذوهم ونقاتلهم لان محاصمة القرآن معهم
وهم مخالفون مع الموحدين في الاصول الاربعة للدين فلنذكر مخالفتهم
معنا بالها على اى طريقة كانت فنقول انما كان خلافهم في الاصول
المهمة فعلى ان نذكر اصول المهمة ونفصلها فنقول :

فصل فى اصول المهمة

وهى تنوع الى نوعين مقاصد ومدة ويقع بعضها للمقاصد مهمة
وللمدة متممة - ويسمى الامام الرازى رحمته الله الاولى بالسوابق والثانية
باللواحق - مجموعتها ثمانية: الاولى التوحيد، والثانية صداقة الرسول،
والثالثة صداقة الاصول اى مجموع الكتاب والرابعة الايمان بالآخرة وهى
السوابق - وكل من الثانية منها متفرع على الاول ومرتب عليه - فاذا
ثبت التوحيد يفرع عليه ثبوت الرسالة واذا ثبت الرسالة لا محالة يحصل
التصديق بالكتاب، و تصديق الكتاب انما هو للآخرة والاجر فى يوم
الآخرة - والخامس الجهاد فى سبيل الله، والسادس الانفاق فى سبيل الله
تعالى، والسابع التنظيم، والثامن الآداب وهى المسماة باللواحق -

وكل من الثانى ممد للاول فالآداب ممد للتنظيم والتنظيم ممد
للانفاق فى سبيل الله والانفاق انما يكون للجهاد فى سبيل الله واعلاء
كلمة الله تعالى، والجهاد انما يكون للتصديق باليوم الآخر وهو لصداقة
كتاب الله تعالى وهو لصداقة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو لاثبات التوحيد،

فالأصول السوابق التي نسميها المقاصد قد يذكرها القرآن في موضع واحد جميعا، وقد يذكرها في مواضع عليحدة، وقد يوضع لها الترتيب بان يقدم التوحيد ويتبعها الرسالة ويعاقبها الصداقة الكتاب ويعاقب بها الايمان بالآخرة، وقد يعكس الأمور وبالجملية يتدنى على كل واحد منها، ويحكم على كل واحد منها على حسب المقام ليحصل معها الممارسة للأذهان، ويزاؤها عقول المخلوقات لأنها أصعب المسائل لايركز في الأذهان الا بالتعاطي والتأمل، وهو انما يحصل باختلاف الترتيب وهذا هو اللبس والسر في اختلاف عنواناته_ ونحن نرى كثيرا من الناس بل من العلماء لايلغون الى كنه هذه المسئلة_

وقد فصل الله تعالى هذه الاصول في مواضع عديدة من القرآن_ منها ما ذكر في سورة التغابن حيث قال : (يسبح لله ما في السموات وما في الارض) ١ الى قوله تعالى : (يعلم ما تسرون وما تعلنون والله عليم بذات الصدور) ٤، مبينا لمسئلة التوحيد_ ثم افتتح في مسئلة اثبات الرسالة بقوله تعالى : (ذالك باهم كانت تاتيهم رسالهم بالبينات) ٦، ثم شرع الله تعالى مبينا لاثبات القيامة : (زعم الذين كفروا ان لم يبعثوا) ٧، ثم اردفها باثبات صداقة الكتاب بقوله تعالى : (فآمنوا بالله ورسوله والكتاب الذي انزلنا) ٨ وكذا في سورة الطلاق (وكأين من قرية عتت عن امر ربها) ٨ مبينا لاثبات القيامة_ وقال تعالى مبينا لاثبات الرسالة وصداقة الكتاب : (قد انزل الله اليكم ذكرا رسولا يتلوا عليكم) ١٠، ١١_ وقال تعالى ايضا مبينا للتوحيد : (الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن) ١٢ ففي هذه السورة ذالك الترتيب

كما ترى وقد بدل الله تعالى هذا الترتيب حيث قال في سورة سبأ :
 (الحمد لله الذى له ما فى السموات وما فى الارض) ١ مينا لاثبات
 التوحيد، وقال تعالى فيها مينا لاثبات القيامة : (وقال الذين كفروا لا
 تأتينا الساعة قل بلى وربي لتأتينكم) ٣ وقال تعالى ايضا فيها مينا لاثبات
 صداقة الرسول : (افترى على الله كذبا ام به جنة) ٨ مع الآية السابقة -
 وقد بدل الله تعالى هذا الترتيب فجمعها فى آية واحدة كما فى
 سورة النساء حيث قال : (ياايها الذين آمنوا آمنوا بالله) ١٣٥ - ففى
 هذا اللفظ اى آمنوا "بالله" اثبات التوحيد و "رسوله" اثبات الرسالة،
 (والكتاب الذى نزل على رسوله) اثبات لصداقة الكتاب، وفى قوله
 تعالى : (واليوم الآخر) اثبات يوم القيامة -

فمسئلة التوحيد هى التى وقع النزاع فيها بين المسلمين
 والمشركين اشد النزاع، فمن اشرك بالله تعالى اثبت الالوهية لغير الله،
 وانكر التوحيد باعتقاد علم الغيب والتصرف لغير الله تعالى، والدعاء له
 والعبادة له مع ان العبادة مختصة بالله تعالى، واثبات بعض الصفات
 المختصة بالله تعالى لغيره، لان الصفات على ثلاثة اقسام منها ما يختص
 بالله تعالى ويمتنع عقلا ان يوجد فى المخلوقات كخالقية والرازقية
 والتدبير، ومنها ما يختص بالعباد ولا يمكن فى الاله كالعقم وكثرة الرهط
 والاولاد، واليه الاشار فى قوله تعالى : (ولولا رهطك لرجمتك) هود
 ٩٣، فهو صفة كمال الانسان ونقص للاله -

ومنها ما يشترك بينهما لكن اشتراكا لفظيا لا معنويا ويمكن ان
 يست فىهما كالنظر يوجد فيهما لكن فى الاله من غير حاسة البصر وفى

العباد بها وهكذا السمع لكنه في الأول عن غير الجارحة المخصوصة،
وفي الثاني معها، فلذا قال ابن القيم رحمه الله في النونية :

لله حق لا يكون لغيره ولعبده حق هما حقان
لا تجعلوا الحقين حقا واحدا من غير تبين ولا فرقان
فعلم ان ارادة الاستغراق في الحمد لله كما هو شائع عند
العلماء غير صحيح فتأمل—

فصل في عنوانات مسألة الاله

فالمسئلة الاصلية المقصودة انما هي مسألة الاله، اكثر آيات
القرآن وردت على اختصاص الالهية والتصرف والتحرى بالدعاء
والعبادة لله تعالى سبحانه، فقد يذكره سبحانه وتعالى بطور الدعوى،
وقد يذكره بطور الثمرة على كل تقديرين يلوحها بتعبيرات مختلفة— قد
يلبسها عنوان الاله وقد يلبسها عنوان التسييح وقد يطويها بعنوان
التحميد، وقد يذكرها بعنوان البركة لكن الاول اكثر واظهر— فقال الله
تعالى مخصصا للالهية بذاته تعالى بهذا العنوان—

مسئلة الاله بعنوان الاله

قال الله تعالى مخصصا للالهية بذاته تعالى : (والهكم اله واحد
لا اله الا هو الرحمن الرحيم) البقرة ١٦٣، وايضا فيها : (الله لا اله الا
هو الحي القيوم) سورة البقرة ٢٥٥، وكذا في سورة آل عمران : (الله
لا اله الا هو الحي القيوم) ٢، وايضا قال الله تعالى : (شهد الله انه لا اله

الاهو) ١٨، ففي هذه الآية القصيرة الواحدة اعادة الدعوى مرتين واقامة الدليل الوحي عليه المشار اليه بلفظ "شهد الله"، والدليل النقلى من الملائكة المشار اليه بلفظ "والملائكة" والدليل العقلى المشار اليه بقوله تعالى (والوالعلم) وكذا فى سورة النساء : (انما الله اله واحد سبحانه ان يكون له ولد) ١٧١، وكذا قال تعالى فى سورة التوبة : (وما امروا الا ليعبدوا الها واحدا لا اله الا هو) ٣١ _ وكذا قال الله تعالى فى سورة الرعد : (قل هوربى لا اله الا هو عليه توكلت واليه متاب) ٣٠، وكذا قال تعالى فيها : (قل انما امرت ان اعبد الله ولا اشرك به شيئا) ٣٦، وكذا قال الله تعالى فى سورة النحل : (وقال الله لاتتخذوا الهين اثنين انما هو اله واحد) ٥١، وكذا قال تعالى فيها : (والذين يدعون من دون الله) ٢٠، الى قوله تعالى : (الهكم اله واحد) ٢٢، وقال تعالى ايضا فيها : (ان انذروا أنه لا اله الا انا فاتقون) ٢، وكذا قال تعالى فى سورة ابراهيم : (هذا بلاغ للناس ولينذروا به وليعلموا انما هو اله واحد) ٥٢، وكذا قال الله تعالى فى سورة بنى اسرائيل : (وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا) ١١١، وكذا قال الله تعالى فى سورة الكهف : (وربطنا على قلوبهم اذ قاموا فقالوا ربنا رب السموات والارض لن ندعو من دونه الها لقد قلنا اذا شططا) ٦٤، وقال الله تعالى ايضا فيها : (قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الى انما الهكم اله واحد) ١١٠، وكذا قال تعالى فى سورة الانبياء : (وما ارسلنا من قبلك من

رسول الا نوحى اليه أنه لا اله الا انا فاعبدون) ٢٥، وكذا قال تعالى في سورة النمل : (امن خلق السموات والارض) ٦٠، وكذا قال تعالى في سورة القصص : (وهو الله لا اله الا هو) ٧٠ -

ففى هذه الآيات المذكورة ذكر بطريق الدعوى واما الآيات التى ذكرت فيها بطريق التفريع فكما فى سورة آل عمران : (وهو الذى يصوركم فى الارحام كيف يشاء لا اله الا هو) ٥٥، وكذا فيها (لا اله الا هو العزيز الحكيم) ١٨، وكذا فيها : (فتقبل منى انك انت السميع العليم) ٣٥، وكذا فى الآيات ٣٦، ٣٨، ٣٧، وكذا فيها (ان الله ربي وربكم فاعبدوه) ٥١، وكذا فيها : (وما من اله الا الله) ٦٢، وكذا قال الله تعالى فى سورة الحج : (يا ايها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا) ٧٧، وكذا فى سورة الفرقان : (فلا تطع الكافرين وجاهدهم به جهادا كبيرا) ٥٢، وكذا قال تعالى فى سورة النمل : (وان اتلو القرآن) ٩٣، لما ذكر كله بعنوان الاله -

مسئلة الاله بعنوان التحميد

وقد يصدر بعنوان التحميد كما فى الفاتحة (الحمد لله رب العالمين) ١، واول سورة الانعام والكهف وسبأ والفاطر، وقد يذكر دعوى التحميد بطور التفريع كما فى قوله تعالى : (فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين) الانعام ٤٥، وكذا قال تعالى فى سورة يونس : (دعواهم فيها سبحانك اللهم) الى قوله تعالى : (ان الحمد لله رب العالمين) يونس ١٠، وكذا قال تعالى فى المومنين : (فاذ

استويت انت ومن معك في الفلك فقل الحمد لله (٢٨، وكذا قال تعالى في سورة لقمن : (قل الحمد لله بل اكثرهم لا يعلمون) ٢٥، وكذا قال في سورة القصص : (وهو الله لا اله الا هو له الحمد في الاولى والآخرة) ٧٠، وكما في الصافات : (و الحمد لله رب العالمين) ٧٢ _ ذكر هذه الآية بعد عجز الانبياء وكذا قال تعالى في سورة الزمر : (وقضى بينهم وقل الحمد لله رب العالمين) ٧٥ _ وقد يذكر بعنوان البركة _

مسئلة الاله بعنوان البركة

وقد يذكر هذه المسئلة بعنوان البركة، كما في سورة الفرقان : (تبارك الذى نزل الفرقان على عبده) ١، وكذا فيها : (تبارك الذى نزل الفرقان) ١، وقوله تعالى : (تبارك الذى جعل في السماء بروجا) ٦١، وكذا في سورة المومنين : (ثم انشأناه خلقا آخر فتبارك الله احسن الخالقين) ١٤ _

والخلق في هذه الآية بمعنى الصنع _ وكذا في سورة القمر : (انا كل شيء خلقناه بقدر) ٤٩، وقال في سورة الرحمن : (تبارك اسم ربك ذو الجلال والاكرام) ٧٨، وكذا في سورة الملك من اوله الى آخره مع احد عشر دليلا وذكر سبب العذاب من انكار الرسل : (وقالوا لو كنا نسمع او نعقل ما كنا في اصحاب السعير) ١٠ _

مسئلة الاله بعنوان التسبيح

وقد يذكر هذه الدعوى بعنوان التسبيح فقد يصدر بصيغة الامر كما قال الله تعالى في سورة الاعلى : (سبح اسم ربك الاعلى) ١، وفي

سورة بني اسرائيل : (سبحان الذي اسرى بعبد له ليلًا) ١، وكذا في سورة الحديد بلفظ الماضي منه : (سبح لله ما في السموات وما في الارض) ١، وكذا صدر سورة الحشر بلفظ الماضي حيث قال : (سبح لله ما في السموات وما في الارض) ١، وصدر سورة الجمعة بلفظ المضارع فقال تعالى : (يسبح لله ما في السموات وما في الارض) ١، وكذا صدر سورة التغابن بلفظ المضارع حيث قال تعالى : (يسبح لله ما في السموات وما في الارض) —

وتصدير السورة بالتسبيح في تسعة مواضع، في ثلاثة مواضع منها بلفظ الماضي وفي الموضعين بلفظ المضارع وفي موضع واحد بلفظ المصدر وكذا في موضع واحد بلفظ الامر —

فذكر هذه المسئلة اذا كان على طريق التفريع قد يكون بطور ثمرة الدلائل بعد البيان كما في سورة يونس حيث قال تعالى بعد الدليل وهو قوله تعالى : (ذلكم الله ربكم فاعبدوه)، واما مثال التسبيح الذي ذكر بطور ثمرة الدلائل فكما في سورة يونس، (سبحانه وتعالى عما يشركون) ١٨، وفي سورة النساء : (انما الله اله واحد سبحانه ان يكون له ولد) ١٧١، وفي الروم، (فسبحن الله حين تمسون وحين تصبحون) ١٧، وايضا فيها (سبحانه وتعالى عما يشركون) ٤٠ —

ومثال الالهية ثمرة الدلائل : (هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء لا اله الا هو) آل عمران ٦، وايضا قوله تعالى : (لا اله الا هو) بعد قوله تعالى : (شهد الله انه لا اله الا هو) ١٦، وفي سورة النمل : (ءاله مع الله بل هم قوم يعدلون) ٦١، وكذا في ٦٣، ٦٢، ٦٤ —

وقد يجعل التحميد ثمرة كقوله تعالى : (دعواهم فيها سبحانك اللهم وتحيتهم فيها سلام وآخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين) يونس ١٠ - وفي سورة لقمن : (ولئن سئلتهم) الى قوله تعالى : (قل الحمد لله بل اكثرهم لا يعلمون) الآية ٢٥، وفي القصص : (قال الذين حق عليهم القول ربنا هؤلاء) الآية ٦٣، وفي الجاثية : (ولله ملك السموات) ٢٧، وايضا فيها : (فلله الحمد رب السموات) ٣٦ - والتحميد بعد النعم كقوله تعالى : (وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده) الزمر ٧٤، وفي الاعراف : (ونزعنا ما في صدورهم من غل) الى قوله تعالى : (وقالوا الحمد لله) ٧٣، وفي سورة يونس ١٠، وفي سورة الطور ٢٨ -

وقد يذكر التحميد ثمرة لاستيصال الجاحدين كما في الانعام : (فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين) ٤٥، وفي سورة المؤمنون : (فاذ استويت انت ومن معك) الآية ٢٨، وقد يذكر البركة ثمرة كما في سورة المومنين : (ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق وما كنا عن الخلق غافلين)، حيث قال بعد هذه الآيات : (فبارك الله احسن الخالقين) ١٨ -

وقد تصير تلك المطالب من التوحيد دليلاً ومقدمةً للآخرى مثال ما تفرع التحميد على الالهية : (وهو الله لا اله الا هو له الحمد في الاولى والاخرة) القصص ٧٠، ومثال ما تفرع التسبيح على الالهية كما في سورة النساء : (انما الله اله واحد سبحانه ان يكون له ولد) ١٧١، وفي سورة المومنين : (ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله اذا لذهب كل اله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض سبحن الله) ٩١ -

ولما كان المشركون مخالفين في هذه المسئلة اشد خلاف اوردوا عليها الشبهات يزعمون انها دلائل لهم، وما هي دلائل في الواقع، وانما هي وساوس الشياطين يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا۔ فلنذكرها لتكون على بصيرة ولا يخدر رجلك حين مخاطبتهم۔

فصل في بيان شبهات المشركين على التوحيد

اعلم ان اعتراضهم على مسئلة التوحيد على تسعة اقسام :
الاول الانكار والثاني الخصومة والجدال، والثالث التحيل والتوسل بالوسائل الشريكية، والرابع اتباع الآباء، والخامس اتباع الظن، والسادس القياس الفاسد، والسابع القول على الله، والثامن الافتراء على الله، والتاسع اتخاذ الولد لله تعالى۔ فهذه تسعة، وكان في المدينة تسعة رهط۔

اما الانكار فبينها الله تعالى في سور متعددة، مثلاً قال الله تعالى في الصافات : (ويقولون ءانا لتاركوا آلهتنا لشاعر مجنون) ٣٦۔

بيان الخصومة

أما الخصومة فكقوله تعالى في سورة ص : (وعجبوا ان جاءهم منذر منهم وقال الكفرون هذا ساحر كذاب اجعل الآلهة الها واحدا) ٥، وكذا قال الله تعالى فيها : (كذبت قبلهم قوم نوح) ١٢، والسر في تصدير هذه السورة بلفظ ص، انما هي من الحروف الاصلى والملاك للفظ الخصم وفي هذه السورة قد بين التخاصم مع الخصم كما في قوله

تعالى : (بل الذين كفروا في عزة وشقاق) ١١ _ فهذه الخصومة من المشركين مع رسول الله ﷺ.

وكذا في قوله تعالى : (كذبت قبلهم قوم نوح) ١٢ الى قوله تعالى : (وآتيناه الحكمة وفصل الخطاب) ٢٠ _ فهذه الخصومة بين الامم السابقة وانبياءهم _ وايضاً في قوله تعالى : (وهل اتاك نبأ الخصم اذ تسوروا المحراب) ٢١ ، الى قوله تعالى : (لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب) فهذه بين المتنازعين _

وايضاً في قوله تعالى : (وما كان لى من علم بالملاء الاعلى اذ يختصمون) ٥٩ ، فهذه الخصومة فيما بين الملاء الاعلى _

بيان التحيل والتوسل بالوسائل الشركية

وأما التحيل بالوسائل الشركية فقد بينها الله تعالى في آيات كثيرة منها في سورة يونس : (ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله) ١٨ ، وفي سورة الزمر : (والذين اتخذوا من دونه اولياء مانعدهم الا ليقربونا الى الله زلفى) ٣ ، وكذا قال تعالى في سورة الاحقاف : (فلولا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا الهة بل ضلوا عنهم) ٢٨ ، فقد بين في هذه الآية عجز آلهتهم وعدم شعورهم بعبادتهم فتأمل فيه _

بيان القياس الفاسد

وأما القياس الفاسد فقد بينه الله تعالى في محكم آياته كما قال تعالى في آخر سورة يس : (وضرب لنا مثلاً ونسي خلقه) ٧٨، وايضاً فيها : واذا قيل لهم انفقوا مما رزقكم الله (٤٨)، وكما قال تعالى في سورة النحل : (فلا تضربوا لله الامثال) ٤٧، وفي سورة يوسف : (قالوا ان يسرق فقد سرق اخ له من قبل) ٧٧-.

بيان اتباعهم الآباء

وأما اتباع الآباء فكما قال تعالى في سورة البقرة : (قالوا بل نتبع ما الفينا عليه آباءنا اولوكان آباءهم لايعقلون شيئاً ولا يهتدون) ١٧٠، و قوله تعالى : (اولوكان آباءهم لايعقلون شيئاً ولا يهتدون) مشعر بان اتباع الكبراء اذا كان معهم الدلائل جائز فلا يرد الاعتراض على اتباع يوسف آباءه كما قال : (واتبعت ملة آباءى) يوسف، وكذا لايرد على اتباعنا السلف المجتهدين، وفي سورة المائدة : (قالوا وجدنا عليه آباءنا اولوكان آباءهم لايعقلون شيئاً ولا يهتدون)-.

بيان اتباعهم الظن

وأما اتباع الظن فكما قال الله تعالى في سورة الانعام : (ان يتبعون الا الظن وان هم الا يخرصون) ١٦٦- وكذا في سورة يونس : (وما يتبع الذين من دون الله شركاء ان يتبعون الا الظن وان هم الا يخرصون) ٦٦، وايضاً قال الله تعالى فيها : (وما يتبع اكثرهم الا ظناً ان

الظن لا يغنى من الحق شيئاً) ٣٦، وكذلك في سورة النجم قال الله تعالى خصوصاً للمشركين بالعباد الصالحين وبالملائكة: (ان هى الا اسماء سميتوها) ٢٣، الى قوله تعالى: (وما لهم به من علم ان يتبعون الا الظن وان الظن لا يغنى من الحق شيئاً) ٢٨-

بيان التقول على الله

وأما التقول على الله فكما قال الله تعالى في سورة الاعراف: (واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليه آباءنا والله امرنا بها) ٢٨، فقال الله تعالى في هذه الآية رداً عليهم وتحقيقاً، إما الزاماً: (قل ان الله لا يامر بالفحشاء) وقوله تعالى: (اتقولون على الله ما لا تعلمون)، وإما تحقيقاً فقوله تعالى: (قل امرى بالقسط)، والقسط هو التوحيد-

بيان الافتراء على الله

وأما الافتراء على الله فكما قال الله تعالى في سورة الاعراف: (ومن اظلم ممن افترى على الله كذباً) ٣٧، وكما قال تعالى في سورة يونس (وما ظن الذين يفترون على الله الكذب) ٦٠-

بيان اتخاذ الولد لله تعالى

وأما اتخاذ الولد لله تعالى فكما قال الله تعالى في سورة البقرة: (وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه) ١١٦، وكما قال الله تعالى في سورة الكهف: (وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولداً) ٤- ومعنى اتخاذ الولد لله تعالى ان يفوض الاختيارات اليه ويجعله متصرفاً كيف ما شاء لا التولد

الحقيقى، دليل النفى كما قال الله تعالى فى سورة يوسف : (وقال الذى اشتراه من مصر لامراته اكرمى مثواه عسى ان ينفعنا او نتخذه ولدا)۔
وقال الله تعالى فى سورة القصص : (وقالت امرءة فرعون) الى قوله :
(اونتخذه ولدا) ٩۔

فصل فى بيان المقصد الثانى وهو صداقة الرسول صلى الله عليه وسلم

والمقصد الثانى من المقاصد الاربعة السوابق من الاصول المهمة صداقة الرسول صلى الله عليه وسلم والثالث صداقة الكتاب، فقد يذكرهما الله تعالى فى موضع واحد۔ وقد يغير الطريق فيذكر ويثبت احدهما فى مواضع والآخر فى آخر۔ فالسورة التى انزلت لبيان صداقة الرسول صلى الله عليه وسلم منفردا هذه سورة الضحى والانشراح، والسور التى يثبت فيها صداقة الكتاب سورة اقرء و سورة القدر۔ والترغيب الى القرآن فى سورة المزمل وذوات الرءاء كلها والسور التى يذكر فيها صداقتهما معاً، فكما فى اول سورة الاعراف : (كتاب انزل اليك فلا يكن فى صدرك حرج) ٢، ثم ذكر هذه المسئلة الاصلية بقوله تعالى : (قل امرربى بالقسط) الى قوله: (مخلصين له الدين)۔ وفى سورة الطور : (كتاب احكمت آياته) الى قوله تعالى : (انى لكم نذير وبشير)۔ وقال الله تعالى فى سورة القلم : (ن والقلم وما يسطرون ما انت بنعمة ربك بمجنون) ١۔ ٢، وفى المدثر ايضا بيان صداقتها، وفى سورة يس بيان صداقتها مع الترغيب الى الكتاب وبيان رتبته ثم بيان مسئلة التوحيد بقوله تعالى : (وما لى لا اعبد الذى فطرني واليه ترجعون) ٢٢۔

وقاعدة القرآن : كثيرا ما يعقب الترغيب بالرسالة وصداقة القرآن ويدفع الشبهات الواردة على التوحيد والرسالة معاً كما في سورة البقرة حيث ذكر التوحيد أولاً بقوله تعالى : (يا ايها الناس اعبدوا ربكم الذى) ٢١، ثم صداقة رسوله وكتابه بقوله تعالى : (وان كنتم فى ريب مما نزلنا) ٢٣، وكذلك في سورة الفرقان التوحيد أولاً ثم الرسالة وصداقة كتابه بقوله تعالى : (وقال الذين كفروا ان هذا الا فك افتراه) ٤، وكذلك في سورة الانبياء التخويف للمنكرين عن التوحيد ثم الزجر على المكذبين المستهزين بالرسول عليه السلام ثم الترغيب الى القرآن بقوله تعالى : (ولقد انزلنا اليكم كتابا) ١٠ -

فصل فى بيان شبهات الكفار على الرسالة

اعلم انه يرد على كل واحد منها شبهات من جانب الكافرين فلندكرها - فنقول اما شبهات الكفار على الرسالة على انواع - الاول حكمهم بكونه مجنوناً العياذ بالله كما في سورة القمر : (كذبت قبلهم) الى قوله تعالى : (فقالوا مجنون وازدجر) ٩، وبكونه كذابا لا كاذبا واشتر لا شريرا كما في هذه السورة : (ءلقى الذكر عليه من بيننا بل هو كذاب اشر) ٢٥ -

والثانى الاستهزاء بالرسول للتوحيد كما في سورة الانبياء : (واذا رءاك الذين كفروا ان يتخذونك الا هزوا هذا الذى يذكر آهتكم) ٢٦، وايضا فيها : (ولقد استهزئ برسل من قبلك) ٨٤، وفى الانعام ٣٣ بلفظ صريح وواضح حيث قال تعالى : (قد نعلم انه ليحزنك

الذى يقولون) ومقولته محذوف وهو كذب بقرينة قوله تعالى : (فانهم لا يكذبونك)، وقد يحذف اذا كان ما بقى دليلاً على ما يلقي : (ولكن الظلمين بآيات الله يحدون) ٣٣ _ قال ابن كثير رحمه الله : قال ابو جهل للنبي صلى الله عليه وسلم : ما نكذبك ولكن نكذب الذى جئت به وكذا فى الفرقان : (واذ رأوك ان يتخذونك الا هزوا) ٤١ _ وقد يكون شبهتهم الكذب كما قال الله تعالى : (ولقد كذبت رسل من قبلك) _ كذا فى سورة الانعام ٣٤ _

والثالث اختراعهم الآيات من الرسل كما فى سورة الانعام : (وقالوا لولا نزل عليه) ٣٧ ، وكذلك فى الفرقان : (او يلقي اليه كنز او تكون له جنة) ٨ _ وايضا قالوا فى الاعتراض : (ما هذا الرسول يا كل الطعام ويمشى فى اللسواق) كما فى سورة الفرقان

والرابع بحكمهم بكونه مسحوراً (وقال الذين كفروا ان تتبعون الا رجلاً مسحوراً) الفرقان ٣٧ _

والخامس حكمهم بالافتراء على الله والرسول صلى الله عليه وسلم كما فى الانعام ٢٦، ٣٦ _ وكذلك افتروا على الله تعالى ٦٣، ١٠٠ _ والصفات ٥٢ _ وايضاً من افتراءهم بالرسول كما قال الله تعالى : (وقال الذين كفروا ان هذا الا فك افتراه) ٤ الى قوله تعالى : (وقالوا اساطير الاولين) الفرقان ٥ _

فصل فى جواب عن شبهاتهم

اما الجواب عن الشبهة الواقعة فى الفرقان قوله تعالى : (تبارك الذى ان شاء جعل لك خيرا من ذلك جنة) ١٠، ثم فصل هذا الجواب بقوله تعالى : (قل اذالك خيرا ام جنة الخلد التى وعد المتقون) ١٥ _

واما الجواب عن سواهم نزول الملائكة فقوله تعالى : (يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين) الفرقان ٢٢ _ وقالوا ايضا للنبي صلى الله عليه وسلم لو كان ما تقول حقا فلم لم تبينه سابقا فاجاب الله عنه بقوله : (كذلك لنثبت به فؤادك رتلناه ترتيلا) ٣٢، ٣٣ _

وايضا اعترضوا على الانبياء : بانه لو كان ما تقولون حقا لبينه العلماء السابقون وما فعلوه كما فى قوله تعالى حكاية عن فرعون حين قال فرعون لموسى عليه السلام : (قال فما بال القرون الاولى) والجواب عنه : (قال علمها عند ربي فى كتاب لا يضل ربي ولا ينسى) _

وايضا قالوا : ان الاولياء يضرروننا فى النوم فاجاب الله تعالى عن ذالك بقوله : (وقيضنا لهم قرناء) حم السجدة ٢٥ _

وايضا انهم يجادلون مع المبلغ باننا لانفهم بما تقول : (وفى آذاننا وقر) سورة حم السجدة ٢٥، فالجواب عنه قوله تعالى فى حم السجدة (قل انما انا بشر مثلكم) حاصل الجواب انا بشر وانتم بشر ايضا، والبشر يفهم كلام البشر (فاستقيموا اليه) ٦ _

وايضا قالوا فى الاعتراض ما بين هذه المسئلة قبلك احد والجواب عنه : (وكذلك يوحى اليك والى الذين من قبلك) حم

الشورى ٣_ وايضاً قالوا فى الاعتراض انا نجد فى الكتب المروجة خلاف ما تقول فكيف نعمل بكتابك والكتب الآخر تخالفك فى هذه المسئلة فالجواب عنه فى قوله تعالى : (وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه الى الله والرسول) أى الى كتاب الله وسنة الرسول ﷺ.

واما الجواب عن اعتراضهم بانك منفرد فى هذه المسئلة ولا يتفق معك احد من العلماء فقوله تعالى : (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا) سورة الشورى ١٢_

وايضاً قالوا لاتسمعوا كلام هذا الرجل وقوموا منه : (فانه يصدنا عما وجدنا عليه آباءنا) كما فى الشورى ٤٣، وهكذا سؤال فى سورة ص فى ٧، ٦_ (ماسمعنا بهذا فى الملة الآخرة ان هذا الا ختلاق)_ وانت وحدك تعلم القرآن من دون سائر العلماء والجواب عنه قوله تعالى : (ام عندهم خزائن رحمة ربك) ٩، وحاصل الجواب ان الله تعالى مختار يفعل ما يشاء ويؤتى فهم القرآن لمن يشاء فموتوا بغيطكم_

بيان شبهات الكفار على القرآن

أما شبهات الكفار على القرآن فمذكور فى جميع السور من ذوات البراء ورغب الله تعالى فيها أولا الى القرآن وخوف الذين يعرضون عنه ويجادلون فيه فذكر من اوصاف الذين يجادلون فيه انهم كفار_

فالاول. الجدل فى القرآن : كقوله تعالى (حتى اذا جاءوك يجادلونك يقول الذين كفروا ان هذا الا اساطير الاولين) سورة الانعام ٢٥.

والثاني : قهيمهم عن القرآن كقوله تعالى : (وهم ينهون عنه وينبئون عنه) الانعام ٢٦ ، وكقوله تعالى : (اساطير الاولين) الفرقان ٥ _

والثالث : قولهم هذا افك افتراه كقوله تعالى : (قال الذين كفروا ان هذا الا افك افتراه) سورة الفرقان ٤ _

والرابع : اعتراضهم لولانزل هذا القرآن جملة واحدة كقوله تعالى : (وقال الذين كفروا لولانزل عليه القرآن جملة واحدة) الفرقان ٣٢ ، وقوله تعالى : (لولا اوتى مثل ما اوتى موسى) سورة القصص ٢٨ _

الخامس كقوله تعالى : (ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون) الانعام ٣٣ _

المقصد الرابع من الاصول المهمة

المسماة بالسوابق الايمان بالآخرة

فقد ذكره الله تعالى في سور متعددة لكن الله تعالى يذكره بطريق الثمرة ولا يجعله الدعوى ولا يثبت بالدلائل العقلية لانه لا يشاهد بالابصار فلا يوجد عليه دليل عقلى _ قال الامام الرازى رحمه الله قد ذكر الله تعالى وسبحانه اثبات الآخرة بدون الدلائل العقلية بل يذكر لهذا الدعوى التزهيد من الدنيا فاثبات القيامة في سورة ق وذكر الدعوى في هذه السورة بقوله : (كذلك الخروج) ١١ _ كذا قال تعالى في هذه السورة : (يوم يسمعون الصيحة بالحق ذالك يوم الخروج) ٢٢ _ ثم ذكر هذه الدعوى بالترقى في السورة التى تليها بقوله تعالى : (انما تواعدون لصادق وان الدين لواقع) الذاريات ٦ _ وايضا قال تعالى في

آخر هذه السورة : (فويل للذين كفروا من يومهم الذي يوعدون)ـ
وكذا في سورة القيامة : (ايحسب الانسان ان لن نجمع عظامه) ٣ـ

ثم ذكر في سورة الدهر هذا الدعوى بطريق التمثيل بقوله
تعالى : (هل اتى على الانسان حين من الدهر) ١، ثم ذكر الله تعالى هذه
الدعوى بالترقى في سورة النبأ بقوله تعالى : (ان يوم الفصل كان ميقاتا)
١٧، فجعله ما به الفصل بين الناس بعد اشتراكهم في كثير من الاشياء
بقوله تعالى : (الم نجعل الارض مهادا) الى قوله تعالى : (وجنت الفافا)
١٦، واطلق على هذا المقصد نبأ عظيم حيث قال تعالى : (عم يتساءلون
عن النبأ العظيم) ثم فصل تعالى يوم الفصل في سورة النازعات بقوله
تعالى : (يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة) ٦، الى قوله تعالى : (فاذا هم
بالساهرة) ١٤، ثم مثل تعالى يوم الفصل في سورة عبس بقوله تعالى :
(يوم يفر المرء من اخيه) ٣٤ـ

وبين تعالى في سورة التكويد اثنا عشرة انموذج وست علامات
تخريب عالم الدنيا بقوله تعالى : (اذا الشمس كورت)ـ الى قوله تعالى :
(واذا البحار سجرت) ٦، وستة لاقامة بقوله تعالى : (واذا النفوس
زوجت) ٧ الى قوله تعالى : (واذا الجنة ازلفت) ١٣، ثم ذكر المثل له
بقوله تعالى : (علمت نفس ما احضرت) ١٤، ثم ذكر الله تعالى في
سورة الانفطار الاحوال الاربعة بقوله تعالى : (اذا السماء انفطرت) ١
الى قوله تعالى : (واذا القبور بعثرت) ٤ـ ثم ذكر تعالى هذا الدعوى في
سورة الغاشية : (هل اذك حديث الغاشية) الآيةـ وايضا انزل لاثبات
هذا الدعوى سورة الزلزال من الاولها الى آخرهاـ وذكره تعالى بحسب

الصفات في سورة القارعة_ وذكره تعالى في سورة المطففين بقوله: (الا يظن اولئك انهم مبعوثون) ٤، وفي الانشقاق: (والقت ما فيها وتخلت) وفي البروج (اليوم الموعود) ٢، وفي الطارق (انه على رجعه لقادر) ٨، وفي الحج (يا ايها الناس ان كنتم في ريب من البعث) ٥، وفي سورة الروم (ضرب لكم مثلا من انفسكم هل لكم) ٢٨، وكانوا يستبعدون البعث كما في سورة ق: (بل عجبوا ان جاءهم منذر منهم فقال الكفرون هذا شيء عجيب) ٢_

ولما كان سبب الانكار عن البعث في القيامة هو حب المال وزينة الدنيا يبين الله تعالى التزهيد من الدنيا واهانة حب المال كما في سورة الفجر، والتكاثر والعاديات والهمزة_ وقال الله في سورة الكهف مينا لاهانة حب الدنيا: (انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم ايهم احسن عملا) الكهف ٧_

وبين الله تعالى لها ثلاث نكات، الاولى: انها ليست بثابتة وباقية كما في قوله تعالى: (واضرب لهم مثلا رجلين) ٢٣ الى قوله تعالى: (ثم سواك رجلا) ٣٨_ وبين ما هو المقصد الاصلى بقوله تعالى: (لكننا هو الله ربى) ٣٨_ والثانية: انها تزوين خال عن الفائدة ومزخرف كما في الكهف: (واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء) الآية ٤٥ الى قوله تعالى: (وخير املا) ٤٦_ والنكته الثالثة: ان الدنيا تكون كلا على الرجل كما قال: (ويوم تسير الجبال) الى قوله: (ويقولون يويلتنا ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة) الخ_ وهكذا في سورة التوبة: (فكوى بها جباههم) ٣٥_ هذه الاصول المهمة وتلحقها المدة_

فصل في الاصول الممدة

ونسُميها باللواحق وهي ايضاً اربعة: الاول القتال في سبيل الله، والثاني الانفاق في سبيل الله، والثالث التنظيم، والرابع الآداب_ فهي مع الاصول السوابق ثمانية_ وكل من الثاني ممد للاول، فالآداب انما هي للتنظيم، وهي انما تكون للانفاق في سبيل الله تعالى، وهو انما يكون للقتال في سبيل الله، وهو انما يكون لانقياد الناس للايمان بالآخرة، والايمان بالآخرة انما هو لصداقة الكتاب، وصداقة الكتاب انما هي لصداقة الرسول، وهي انما تكون لاعلاء كلمة الله اعني "لا اله الا الله" التي تكرر كل يوم في الآذان_ فمعنى "الله اكبر" في الآذان أى اكبر تصرفاً، ومعنى "الله اكبر" الثاني أى اكبر علماً، معنى "الله اكبر" الثالث أى اكبر دعاءً ومعنى "الله اكبر" الرابع أى اكبر عبادةً، فمعنى "اشهد ان لا اله الا الله" و"اشهد ان محمداً رسول الله" رسولا ارسله بهذه المسئلة ثم ادرج هذه الاربعة في كلمتين اعني "الله اكبر الله اكبر"، فمعنى الاول هو اكبر تصرفاً وعلماً، ومعنى الثاني هو اكبر دعاءً وعبادةً، ثم اختتم فقال "لا اله الا الله" ثمرة_

فصل في بيان المقصد الخامس الجهاد في سبيل الله

وهو على ثلاثة عشر اقسام_ القسم المعظم منها هو القتال في سبيل الله، فقد امر الله تعالى في سورة البقرة بالقتال في سبيل الله، بقوله تعالى : (وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم) ١٩٠ الى قوله تعالى :

(واقتلوهم حيث ثقفتموهم) ١٩١ - ثم بين علة الجهاد بقوله تعالى :
(وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) ١٩٣ -

ثم بين للقتال ست قواعد في سورة الانفال -

الاولى: قوله تعالى : (يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا

زخفا) ١٥ -

والثانية : (يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله ورسوله) ٢٠ -

والثالثة: قوله تعالى : (يا ايها الذين آمنوا استجبوا لله

والرسول) ٦٤ -

والرابعة: قوله تعالى : (يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله

والرسول) ٢٧ -

والخامسة: قوله تعالى : (يا ايها الذين آمنوا اتوا الله يجعل لكم) ٢٩ .

والسادسة: قوله تعالى : (يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم فئة

فاثبتوا) ٤٥ ، وايضاً بين في اول سورة الانفال صفات المجاهدين بقوله

تعالى : (قل الانفال لله) وهي خمسة -

ثم ذكر الدعوى الاصلى التى ذكرت لها هذه القواعد :

(وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) الانفال ٣٩ ، وانزلت لهذا المقصد سورة

التوبة، و سورة محمد، و سورة الفتح ايضاً - فعلم انه المهتم بالشان وهو

مع كونه مهتما بالشان وسيلة وذريعة لأنه انما يجوز لاعلاء كلمة الله

واعدام الشرك والا فهو في نفسه سفك الدماء وتعذيب العباد - ومن

اعرض عن هذه الوسيلة حكم الله تعالى بكونه معضوباً عليه حيث قال :

(ومن يولهم يومئذ دبره) الى قوله تعالى : (فقد باء بغضب من الله) سورة الانفال ١٦ - فما ظنك بمن ولي دبره في تأييد ما هو المقصود من الجهاد اعنى مسألة التوحيد - افلا يكون مغضوباً عليه بغضب من الله فانه أحق وأولى وأحرى بالعذاب، وكثير من العلماء مبتلون بهذا المرض ويظنون انهم على شيء ليسوا على شيء -

فصل في بيان المقصد السادس الانفاق في سبيل الله تعالى

وقد بينه الله تعالى في سور متعددة فقد قال الله سبحانه في سورة البقرة : (وانفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة) ١٩٠ - قال الامام السرخسي رحمته الله في السير الكبير ٤٨٣ : ان حاصل معناه ان لا تمنعوا عن الانفاق في سبيل الله فانكم اذا لم تنفقوا في سبيل الله ولا تعدوا لهم اسلحة يكثر اعداء الله تعالى فيها فيهلكوا فقد القيتم انفسكم الى التهلكة بعدم الانفاق -

وكذا قال في كتابه السير الكبير انه يجوز للامام الحكم في اموال الناس ولو كانت اموال اليتامى ثم اعاد الله تعالى هذه الدعوى في هذه السورة : (مثل الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله) ١٦١ الى قوله تعالى : (الذين ينفقون) ٢٦٢ -

ورغب الله تعالى الى الانفاق في سبيل الله تعالى في سورة الحديد بوجوه خمسة وتصدير الدعوى بقوله تعالى : (فالذين آمنوا منكم وانفقوا لهم اجر عظيم) ٧ -

فالعلة الاولى ان المال لله فانفقوه في سبيله، ماخذه : (وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه) ٧-

والثانية : انه باق منكم الى الله، وماخذه : (ولله ميراث السموات الارض) ١٠-

والثالثة : سلمت ان المال لكم لكن فاعطوه لله بطريق القرض وماخذه : (من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً) ١٠-

والرابعة : ان الانفاق علة لحصول النور يوم القيامة وان المال (زينة وتفاخر) وماخذه الحديد : ٢٠، و (يسعى نورهم بين ايديهم) الحديد ١٢-

والخامسة : ان المال ليس الا المتاع وان في الانفاق النعم والسرور، وليس في الاموال رفع الغموم والهموم وماخذه : (وما اصاب من مصيبة فمّن الله) الآية ٢٢-

فصل في بيان المقصد السابع من الاصول وهو التنظيم

وهو مشتمل على تهذيب الاخلاق وتدبير المملكة واصلاح البيت- فبين الله سبحانه هذه الامور الثلاثة في سورة البقرة من قوله تعالى : (ليس البر ان تولوا وجوهكم) ١٧٧- فبين أولاً من تهذيب الاخلاق خمسة صفات للقلب : الايمان بالله و الايمان باليوم الآخر و الايمان بالملائكة و الايمان بالكتب و الايمان بالنبين، وخمسة للجوارح : ايتاء المال واقامة الصلاة وايتاء الزكاة وايفاء العهد والصبر حين الباس-

فقد ذكر الله تعالى لتدبير المملكة اربعة احكام : احدها
 القصاص من الظالم ١٧٨ ، والثاني تقسيم الاموال بالقانون الشرعى
 ١٨٠ ، وثالثها مقاساة الشدائد وارتباط النفس ١٨٣ ، والرابع النهى
 عن الارتشاء_

واما تنظيم اصلاح البيت فمشمول على ثمانية عشر حكما :
 الانفاق والقتال وحكم القتال فى الاشهر الحرم والنهى عن الخمر والميسر
 واحصلاح اليتامى والنهى عن نكاح المشركات والجماع فى الحيض
 ومقصد الوطئ والتعظيم لله والايلاء والطلاق والرضاع وعدة المتوفى
 عنها زوجها وحكم الخطبة وطلاق الغير المدخول بها وحكم الصلاة
 والوصية وحكم المتعة_

وبين الله تعالى فى سورة آل عمران لتأسيس الجماعة امورا
 منتظمة خمسة من قوله تعالى : (ياايها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته)
 ١٠٢_ احدها اتخاذ الاعتقاد، وثانيها كون الجماعة معتصمين بكتاب
 الله منقادين لحكمة كما فى ١٠٣ ، والثالث ان يكون الاركان فعالة
 مبلغين داعين الى كلمة الحق كما فى ١٠٤ ، والرابع انه لا بد للجماعة
 من الزاد والمال ١١٥ ، والخامس اخفاء الامر من المخالفين والاعداء
 ١١٨_ وبين الله تعالى الامور المنتظمة بين الراعى والرعية فى آخر سورة
 النساء_

فصل فى بيان المقصد الثامن وهى الآداب

قد ذكرها الله سبحانه فى سورة الحجرات وهى سبعة آداب_

الاول : عظمة الله تعالى ورسوله : (فلا تقدموا بين يدى الله

ورسوله) ١_

والثانى : توقير النبي صلى الله عليه وسلم بان ترفعوا قوله وفعله ولا ترفعوا ما

تبتدعونه كما فى قوله تعالى : (ياايها الذين آمنوا) ١_

الثالث : تحقيق الامور لئلا تنازعوا كما قال الله تعالى : (ياايها

الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنباء) ٦_

والرابع : الاصلاح بين الاركان والعدل بينهم كما فى ٩_

الخامس : توقير الاركان والتحذير من اهانتهم كما قال تعالى :

(ياايها الذين آمنوا لايسخر) الآية ١١_

السادس : النهى عن الاسباب المفضية الى النزاع والبغضاء

كما قال الله تعالى : (ياايها الذين آمنوا اجتنبوا) الآية ١٢_

السابع : ان الفضلية والكرامة للاركان انما هى بالتقوى

لابالانساب بيان مسألة التوحيد لا بالابتداع كما قال الله تعالى : (ياايها

الناس انا خلقناكم) ١٣_

وهكذا يذكر زجراً وتوبيخاً للمتكاسلين عنها كما فى سورة

التوبة والمجادلة_ وقد ذكر الله تعالى ترغيباً للجهاد وتشجيعاً لمن فى

الغزوات واقعة بدر كما فى سورة آل عمران والانفال_ وكانت لسابع

عشر خلون من رمضان يوم الثلاثاء الموافق ٣ مارس ١٤٢٤م. وخرج

رسول الله ﷺ يوم الاثنين تاسع رمضان وكان المهاجرون ثلاثة
وثمانين ومن الاوس احد وتسعون ومن الخزرج مائة وسبعون.

فاستشهد من المؤمنين اربعة عشر ومن الكفار سبعون وكانت
الاسارى من الكافرين نحو تسعين، وقيل سبعون.

وغزوة الاحد كانت لاربع عشر خلون من الشوال الموافق ٢٩
مارس ٦٢٥م. وخرج رسول الله ﷺ في الف بعد صلاة الجمعة
وفيهم ثلاث مائة من المنافقين، فرجعوا من الطريق.

وغزوة الحديبية في ذى القعدة سنة ٦هـ وواقعة خيبر في ٧هـ
محرم، وفتح مكة عاشر رمضان ٨هـ الموافق ايناير ٦٣١م، ثم بعدها
كانت حنين وتبوك في شهر رجب ٩هـ. ويجعل احد من هذه المقاصد
الثمانية دعوى للسورة وثمرتها فلنوضح الدعوى فنقول:

فصل في دعوى السورة وثمرتها

دعوى السورة ما ذكر عليها الدلائل في تلك السورة
والتخويف لمنكريها. وهذه عمود السورة تتمايز بها السورة من الآخر.
وقد تكون للسورة دعوى واحدة كما ان دعوى سورة
الاخلاص التوحيد، و سورة الكافرون التبرى من المشركين، و سورة
يسن نفى الشفاعة القهرية، و سورة الملك نفى الشرك في البركة.

وقد تكون متعددة كما في سورة البقرة التوحيد اولاً واثبات
الرسالة ثانياً والجهاد ثالثاً والانفاق في سبيل الله رابعاً. وان كلا منها
مدة للاولى. فان الانفاق للجهاد وهو لتأييد الرسول واثبات الرسالة

لان يسلم ما يقول الرسول من توحيد الله العظيم، فالدعوى يكون قبل الدلائل والثمرة تكون بعدها كما في سورة يونس : (ان ربكم الله الذى خلق) الى قوله تعالى : (ذلكم الله ربكم فاعبدوه) ٣، فهذه الثمرة بعد اثبات التوحيد بالدلائل—

وقد يبطل اعتقاد المشركين فيتفرع عليه كما قال تعالى : (ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم) الى قوله تعالى : (هؤلاء شفعاونا عند الله) يونس ١٨، (قل اتنبئون الله بما لا يعلم) الآية— فابطل الله سبحانه وتعالى ما اعتقدوه بقوله تعالى : (اتنبئون) الآية انه يعلم حوائج المخلوق بنفسه فلا حاجة الى الشفعاء. وتفرع على هذا : (سبحانه وتعالى عما يشركون) ١٨— وهكذا في سورة الانبياء : (لو كان فيهما آلهة) الى قوله تعالى : (عما يصفون) ٢٢، من ان ما اخترعوا من الشرك والحقوا بالله فهو منزّه عنه وفي سورة المومنين : (ولقد خلقنا الانسان) الى قوله تعالى : (فتبارك الله) ١٥، وفي سورة لقمان : (ولئن سئلتهم) الى قوله تعالى : (قل الحمد لله) ٢٥—

وقد تفرع بعد ذكر النعم ان له الحمد كقوله تعالى : (فاذا ستويت) الى قوله تعالى : (قل الحمد لله) سورة المومنين ٢٨— وقد يتفرع بعد هلاك الجاحدين كما في سورة الانعام : (ولقد ارسلنا الى امم من قبلك) ٤٢، وايضا فيها: (فلولا اذ جاءهم باسنا تضرعوا) ٤٣، وايضا فيها: (فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم ابواب السماء) ٤٤، وايضا فيها: (فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين) ٤٥— وهكذا في آخر سورة الصافات.

واما الدعوى فيذكر قبل الادلة الخمسة كما في سورة البقرة ٢١، وهكذا قوله تعالى : (والهكم اله واحد) البقرة ١٦٣، فذكر بعدها الادلة الثمانية.

فصل في الفائدة المهمة

هذه اصول مهمة يامر بها وقيم عليها الادلة العقلية والنقلية والوحية، ويخوف الجاحدين والناكبين عنها بالتخويف الدنيوي من هلاك الامم المكذبة والتخويف الاخروي بهول الآخرة وعذاب الجحيم، ويبشر المؤمنين الذين يؤمنون بهذه المسئلة من البشارة الدنيوية من غلبتهم على الكفار والاخروية من النور بدار النعيم. ويوبخ ويذجر المنافقين والمشركين والمتكاسلين ويذكر بما يصيبهم من الخزي والهوان. وقد يذكر لهم اسمائهم من الكافرين والمنافقين واصحاب الجحيم واللعنة عليهم. وقال لهم (اخشؤ) : وانهم (شر الدواب) وانهم (الصم البكم الذين لا يعقلون) وانهم (كالانعام بل هم اضل) وانهم (خسر مستفرون) واولئك (هم شر البرية)۔

وقد سمي الله تعالى كل قسم من الدلائل العقلية والنقلية والوحية بالآيات فقال تعالى : (وكذلك نصرف الآيات) الانعام ١٠٦۔ وقال تعالى : (ان في ذالك لآيات للمؤمنين)۔ قال الامام الراغب : من الآيات المعقولة التي تتفاوت بها المعرفة بحسب تفاوت منازل الناس فيه وقال تعالى : (تلك آيات الكتاب المبين) يوسف ١۔

فهذه الاصول السوابق من كتاب الله العزيز الكريم تلحق بها بكل منها - وهي الدلائل على الدعوى واقسامها والزجر للمعاندين والتخويف لهم والبشارة للمطيعين المنقادين لامر الله تعالى والمؤمنين الذين يؤمنون به والابتلاء في ذلك كالابتلاء على المكذبين بالنعم والنقم والامور المصلحة للدعوى والمدافعة للعذاب والامثال تنويرا للدعوى والادخال الالهى -

وهكذا تشرح الفاظ القرآن الكريم كالفرق بين اللفظ المبين والحكيم ولفظ القرآن بالالفاظ مختصرة من فقه الرجل ان يقل كلامه وقال تعالى : (وكذلك نصرف الآيات لقوم يعلمون) اشارة الى الدلائل العقلية والنقلية - وقال تعالى : (تلك آيات الكتاب المبين) الى النقلى . وقال تعالى (نتلوا عليك من الآيات والذكر الحكيم) الى العقلى . فيثبت الله تعالى هذه المقاصد بالدلائل ويوضحها بالأمثال . فلا بد من توضيح الدلائل فنقول -

فصل فى الدلائل واقسامها

وهذه الدلائل انما تكون بعد ذكر الدعوى ففيها لم تذكر تكون تخويفا لا دليلاً نقلياً كما فى سورة يونس عند ذكر نوح عليه السلام، ثم يذكر لاثبات الدعوى دلائل - وهى على اربعة انواع -

الاول : الدليل العقلى -

والثانى : الدليل النقلى -

والاول اما ان يكون محضاً وهو الذى تكون مقدماته مسلمة
عند الخصم ولا يابى عند العقل، واما ان يكون الزامياً او اعترافاً، وكل
منها مركب من مثل مقدمات الاول لكن فى الثانى مع الالتزام. وفى
الثالث مع الاعتراف من الخصم.

والنقلى : على خمسة اقسام النقلى من الانبياء عليهم السلام، و
النقلى من الملائكة، و النقلى من العباد الصالحين السابقين، و النقلى من
الجن، و النقلى من الكتب السابقة. وكل منها على قسمين : اجماعى
وانفرادى، ثم الانفرادى على قسمين وهو قولهم وحالهم.
والوحي ايضاً على قسمين الدليل الوحي العام والدليل الوحي الخاص.
فهذا اجمال اقسام الدلائل.

فصل وفى اقسام الدليل العقلى المحض

اما الدليل العقلى المحض : فكما فى اول سورة النحل من قوله
تعالى : (خلق السموات والارض) ٣ الى قوله تعالى : (وعلامات وبالنجم
هم يهتدون) ١٢، ثم ذكر الدعوى (افمن يخلق كمن لا يخلق ١٧) _

وكما فى سورة البقرة بعد تصدير الدعوى : (ياايها الناس
اعبدوا ربكم الذى خلقكم) ٢١ الى قوله تعالى : (لعلكم تتقون) ٢٣ _
وكما فى سورة الرعد : (الله الذى رفع السموات بغير عمد
ترونها) ٢ الى قوله تعالى : (آيات لقوم يعقلون) ٤، ثم ذكر الدعوى
فيها بقوله : (ولله يسجد من فى السموات) الآية _ فقد تفرع على هذا

الدليل المقدمتين الممهدين للتوحيد، الاولى: ثبوت الخالق لله تعالى،
والثانية ان العالم بكل شيء هو الله وحده، فادعوه وكيف تعبدون غيره-
كما في سورة الانعام حيث فرع عليه : (ثم انتم تمترون) الخالق
لكل شيء هو الله تعالى ثم في الآية الثالثة : (وهو الله في السموات وفي
الارض يعلم سركم وجهركم) العالم بكل شيء هو الله وحده- وفي
سورة الرعد في الآيات السبعة ان الخالق لكل شيء هو الله تعالى ثم في
الآية الثامنة : (الله يعلم ما تحمل كل انثى) ان العالم بكل شيء هو الله
تعالى، وهكذا في سورة النحل. وذكر الدلائل في ستة عشر آية فتفرع
عليها (افمن يخلق كمن لا يخلق) ثم تفرع عليه : (والله يعلم ما تسرون
وما تعلنون) ١٩-

الدليل العقلي الاعترافى

واما الدليل العقلي الاعترافى فهو الدليل الذى يبنى على
مقدمات مسلمة عند الخصم مع الاعتراف من الخصم فيتفرع عليه
التوحيد، كما في سورة المومنين : (قل لمن الارض ومن ان كنتم تعلمون)
٨٤ الى قوله تعالى : (سيقولون لله فانى تسخرون) ٨٩-

وكما في سورة العنكبوت : (ولئن سئلتهم من خلق السموات
والارض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله قل فانى يؤفكون) ٦١-

وكما في سورة الزخرف : (ولئن سئلتهم من خلق السموات
والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم) ٩، ثم يذكر دلائل ويتفرع عليه
كقوله تعالى : (سبحان الذى سخر لنا هذا) سورة الزخرف ١٣-

وكما في سورة لقمن : (ولئن سئلتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله) ٢٥ -

الدليل العقلي الالزامي المسكت للخصم

واما العقلي الالزامي المسكت للخصم فكقوله تعالى : (قل ارءيتم ان اتاكم عذاب الله اواتكم الساعة) الانعام ٤٠ ، و قوله تعالى : (قل ارءيتم ان اخذ الله سمعكم وابصاركم) ٤٧ ، و قوله تعالى : (قل ان اتاكم عذاب الله بغتة اوجهرة) الانعام ٤٧ ، و قوله تعالى : (قل من ينجيكم من ظلمات البر) الآية الانعام ٤٣ ، ٤٤ ، والدلائل الاعترافية فيه قد تكون تنويراً للدعوى ووضوحها لان المشركين يسلمون بعض اجزاء الدعوى ولا يعترفون ببعضها فتصير الاجزاء المسلمة مقدمات يتفرع عليها مالا يعترفون عليها -

فصل في بيان اقسام الدليل النقلي

الدليل النقلي من الانبياء

اما الدليل من الانبياء فقد عرفت انه على قسمين، اجماعي وانفرادي، وكل واحد منهما على نوعين قولهم وحالهم -

اما النقلي الاجماعي منهم فكما في سورة الانبياء : (وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون) ٢٥ ، (ولقد بعثنا في كل امة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت) سورة النحل ٣٦ -

والنقل الجماعي من حيث حالهم وفعلهم كما في سورة الانبياء : (وكانوا يدعوننا رغباً ورهباً) ٩٥، وايضاً قال تعالى في سورة آل عمران : (ما كان لبشر ان يوتي الله الكتاب) ٧٩ -

الدليل النقلى الانفرادى من الانبياء

واما مثال النقلى الانفرادى منهم فكما في سورة الانبياء : (ونوحاً اذ نادى من قبل فاستجبنا له) ٧٦، وايضاً فيها (وايوب اذ نادى ربه انى مسنى الضر) ٨٣، وايضاً فيها (وذا النون اذ ذهب مغاضباً) ٨٧ -

فمن النقلى الانفرادى من الانبياء قولهم كما في سورة طه : (وانا اخترتك فاستمع لما يوحى اننى انا الله لا اله الا انا) ٨، وكما في سورة الاعراف : (ولقد ارسلنا نوحاً الى قومه فقال يقوم اعبدوا الله) ٥٩، وفي سورة هود : (ولقد ارسلنا نوحاً الى قومه) الآية ٢٥، وقال عن نبيه صالح عليه السلام (والى ثمود اخاهم صالح) ٧٣، الاعراف ٦٠، وقال عن نبيه هود عليه السلام (والى عاد اخاهم هود) الاعراف ٦٥، وعن نبيه شعيب عليه السلام في سورة الاعراف ٨٥، و سورة هود ٨٤ -

وقال يعقوب عليه السلام كما في سورة البقرة : (ما تعبدون من بعدى قالوا نعبد الهك واله آبائك) ١٣٣، وقال عيسى عليه السلام كما في سورة المائدة : (ما قلت لهم الا ما امرتنى به ان اعبد الله ربى وربكم) ١١٧، وفي سورة مريم (ان الله ربى وربكم فاعبدوه) ٣٦،

وايضاً فيها (واذكر في الكتاب مريم) الى قوله تعالى : (اذقال لاييه يا ابت لم تعبد) ٤٢، وفي سورة آل عمران : (ان الله ربي وربكم فاعبدوه) ٥١، وقال يوسف عليه السلام : (يصاحبي السجن ء ارباب متفرقون خير ام الله الواحد القهار) ٣٩، وقال موسى عليه السلام في سورة طه (قال فاذهب فان لك في الحياة) الى قوله تعالى : (انما الهكم الذي) ٩٩ -

ومن الادلة النقلية من الانبياء القصص في القرآن قال الامام المفسر الفخر الرازي : اعلم ان المقصود من ذكر قصص الانبياء العبرة لمن يسمعها - انتهى تفسير كبير ١٩٦، ٤ - فهذه قصص دلائل نقلية على الدعوى بان الانبياء قالوا هكذا، ودعوا الناس الى التوحيد ونهوا عن الشرك كما في سورة هود قصة نوح وهود وصالح عليهم السلام أو المراد منها تخويف المكذبين كما في سورة يونس قصة نوح، او التشجيع للرسول ﷺ كما في سورة طه و سورة القصص واقعة موسى عليه السلام بان الانبياء قد تحملوا الشدائد للتوحيد وقاسوا مصائب لدين الله تعالى والتوحيد. او التسلية للرسول ﷺ والمؤمنين (ان العقبة للمتقين) كما في سورة النمل واقعة لوط وصالح عليهما السلام (وسلام على عباده الذين اصطفى) ٥٩، او لنفى علم الغيب منهم كما في سورة الكهف واقعة موسى وخضر عليهما السلام، وفي سورة النمل واقعة موسى و سليمان عليهما السلام او لنفى التصرف عنهم كما ذكر واقعة داود وسليمان عليهما السلام كما في سورة سبأ و سورة ص وفي سورة المائدة بعد ذكر عيسى عليه السلام (فيكون طيرا

باذن الله) - او لنفى الشرك فى الدعاء منهم كما ذكر واقعة نوح عليه السلام فى سورة القمر: (فدعا ربه انى مغلوب فانتصر) و واقعة زكرياء عليه السلام فى سورة مريم (اذ نادى ربه نداءً خفياً)، وفى سورة الانبياء من ايوب عليه السلام (اذ نادى ربه انى مسنى الضر) ٨٣، وكذا من يونس عليه السلام (فنادى فى الظلمات ان لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظلمين) ٨٧، اولنfy الشرك فى العبادة منهم كما ذكر عن عيسى عليه السلام فى سورة آل عمران : (ان الله ربى وربكم فاعبدوه) ٥١، وهكذا فى خاتمة المائدة (اعبدوا الله ربى وربكم) وهكذا فى سورة الانبياء ذكر من جميع الانبياء : (وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون) ٢٥، وقال الله تعالى (وما كان لبشر ان يوتيه الله الكتاب والحكم) الآية سورة آل عمران ٧٩ -

فهذه الاقسام الاربعة من الشرك ذكر عليها قصص الانبياء لنفيها وبحسب مادتها شهادة -

فصل فى بيان الدليل النقلى من الملائكة

واما الدليل النقلى من الملائكة فكما فى سورة الصافات شرع من الاول والنقلى عنهم بيان احوالهم قوله تعالى : (وانا لنحن الصافون) ١٦٥، وفى سورة مريم : (وما ننزل الا بامر ربك له ما بين ايدينا) ٦٤، وايضا ٣٢، قولاً، وسباً ٢٣ - فالملائكة ايضاً يدعون الله وحده لا شريك له ويتضرعون اليه ويخافون منه وينقادون لحكمه - فلو كانوا آلهة يتصرفون كيف يشاءون كما تزعمون لما تضرعوا الى الله سبحانه

ويعبدونه۔ قال ربنا عزوجل : (ويوم يحشرهم جميعا ثم يقول للملائكة اهؤلاء اياكم كانوا يعبدون) سورة سبا ٤٠ ، (قالوا سبحانك انت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن) سورة سبا ٤٨۔ وفي الانبياء (وله من في السموات والارض) ١٩ ، وايضا (يسبحون الليل والنهار لا يفترون) ٢٠ ، (ام اتخذوا من دون الله آلهة هم ينشرون)۔ فهذه اقرار منهم بنفى المعبودية عن انفسهم والعبادة لله وحده۔

نفى التصرف من الملائكة وخوفهم من الله : (حتى اذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم) سورة سبا ٢٣ ، وفي سورة الانبياء (ومن يقل منهم اني اله من دونه فذلك نجريه جهنم) ٢٩ ، وفي سورة مريم (ما ننزل الا بامر ربك)۔

فصل في بيان الدليل النقلى من العباد الصالحين

اما الدليل النقلى من العباد الصالحين فهم معترفون بعبادة الله تعالى وحده وقال تعالى حكاية عن اصحاب الكهف : (اذ قاموا فقلوا ربنا رب السموات والارض لن ندعوا من دونه الها لقد قلنا اذا شططا) الكهف ١٤ ، وايضا فيها (واذ اعتزلتموهم وما يعبدون الا الله) ١٦۔ وقال تعالى عن صاحب ياسين : (وما لى لا اعبد الذى فطرني واليه ترجعون) ٢٢ ، وايضا فيها (اتخذ من دونه آلهة) ٣٠۔ وفي سورة المائدة (واذا سمعوا ما انزل الى الرسول ترى اعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آمنا) ٨٣ ، وفي الرعد (والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما انزل اليك) ٣٦۔ وفي سورة المؤمن (وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه اتقتلون رجلا ان يقول ربي الله) ٢٨۔

فصل في الدليل النقلي من الجنات

واما الدليل النقلي من الجنات فكما في سورة الاحقاف : (واذ صرفنا اليك نفرا من الجن يستمعون القرآن) ٢٩، وفي سورة الجن : (قل اوحى الى انه استمع نفر من الجن فقالوا انا سمعنا قرآنا عجبا يهدى الى الرشدا) الى آخر السورة. وفي سورة الصافات (وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا ولقد علما الجنة انهم لمحضرون) ١٥٨ -

فائدة

والدعوى قد تكون قبلها وبعدها دليل وقد تكون مطوية في الدليل - ففيما لم يذكر الدعوى تخويفاً كما في سورة يونس -

فصل في الدليل النقلي من الكتب السابقة

اما الدليل النقلي من الكتب السابقة فكما في سورة بني اسرائيل: (ولقد آتينا موسى الكتاب وجعلناه هدى لبني اسرائيل ان لا تتخذوا من دوني وكيلا) ٢، (ذرية من حملنا مع نوح) ٣ -

فصل في بيان الدليل الوحي

واما الدليل الوحي فهو على قسمين، عام وخاص - اما الدليل الوحي العام فهو ما اوحى الله تعالى بالتوحيد واخبر به عباده كما في سورة الانبياء: (وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا) ٣٥، وكما في سورة بني اسرائيل : (لا تجعل مع الله الها آخر) ٢٢ الى قوله تعالى : (وقضى ربك الا تعبدوا الا اياه) ٣١ الى ٤١،

وايضاً قال (لا تتخذوا الهين اثنين إنما هو اله واحد) ٥٣، وقال تعالى
(والهكم اله واحد) سورة النحل ٢٢ -

وأما الدليل الوحي الخاص فهو ما أوحى الله تعالى إلى الرسول
ﷺ بأن الرسول ﷺ لا يقول من عند نفسه بل هو مأمور من الله
العظيم فلا يترك في ذلك شيئاً كقوله تعالى : (إنما أنا بشر مثلكم يوحى
إلى إنما الهكم اله واحد) الكهف ١١٠، وكما قال في سورة آل عمران:
(شهد الله أنه لا اله الا هو) ١٨، وكقوله تعالى : (قل ما يكون لى أن
أبدله من تلقاء نفسى أن أتبع الا ما يوحى إلى) سورة يونس ١٥، وقوله
تعالى : (واتبع ما يوحى إليك حتى يحكم الله وهو خير الحكمين) يونس
١٩٨، وقوله تعالى : (فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك وضائق به
صدرك) سورة هود ١٢، وايضاً قال تعالى (اتبع ما يوحى إليك من
ربك لا اله الا هو واعرض عن المشركين) سورة الانعام ١٠٦، وقد
شهد الله تعالى على كل واحد من هذه المقاصد: أما شهادة الله تعالى على
مسئلة التوحيد فكما في سورة آل عمران (شهد الله أنه لا اله الا هو).

وأما شهادة الله على صداقة الكتاب فكما في سورة النساء:
(لكن الله يشهد بما أنزل إليك أنزله بعلمه) سورة النساء ١٦٦، وأما
شهادة الله تعالى على صداقة الرسول فكما قال تعالى في سورة الانعام
(قل أى شيء أكبر شهادة قل الله شهيد بينى وبينكم) سورة الانعام
١٩، وايضاً قال تعالى في آخر سورة الرعد : (ويقول الذين كفروا
لست مرسلان) الرعد ٣٣، (ويستنبئونك احق هو قل أى وربى أنه لحق)
سورة يونس ٥٣، وايضاً في سورة سبأ : (وقال الذين كفروا لا تأتينا

ساعة قل بلى وربى لتأتينكم) ٣، (قال الذين لا يرجون لقاءنا انت
 رآن غير هذا او بدله) سورة يونس ١٥، وقال الله تعالى للنبي صلى الله عليه وسلم
 عياً كما فى قوله تعالى : (ياايها النبي انا ارسلناك شاهداً ومبشراً
 نذيراً و داعياً الى الله باذنه وسراجاً منيراً) سورة الاحزاب ٤٦،
 هكذا فى سورة التغابن ٧-

فصل فى بيان الحلف واقسامه

اعلم انه كما يثبت الدعوى بالدلائل المذكورة كذا لك يذكر
 ثبات الدعوى الحلف كما هو معروف فى اثبات الدعوى كما قيل :
 فان الحق مقطعه ثلاث يمين او لقاء او جلاء
 كذا قال الشاعر :

حلفت ولم اترك لنفسه رية وليس وراء الله للمرء مطلب

هو على ستة اقسام: الاول : ان يكون مقصود الحالف انه لو لم يفعله
 يضره المقسم به ويعتقد ان المقسم به عالم متصرف يفعل ما يشاء وانه
 لو كان كاذباً فى حلفه يضره المقسم به. وهذا القسم مختص بالله تعالى
 لا يحلف بهذا القسم باسم غير الله تعالى فمن حلف بهذا الحلف بغيره
 تعالى فقد اشرك بالله تعالى وهو المراد من قول النبي الكريم محمد رسول
 الله صلى الله عليه وسلم : " من حلف بغير الله تعالى فقد اشرك " او كما قال النبي
 صلى الله عليه وسلم وكذا قوله عليه السلام : من كان حالفاً فليحلف بالله تعالى ومن
 حلف بغير الله فليستغفر الله " الحديث-

واكثر العوام يحلفون بالاولياء ويتوجهون الى مضاجعهم حين اليمين كما تقول الافاغنة "لوي خوان قول راكره" وقد يحلف لتوثيق الدعوى بغير اسم الله وهو كثير في كلام العرب لكنه ليس من القسم السابق بل يكون من احد الاقسام الآتية.

و القسم الثاني ما يكون المراد منه الرحمة على المقسم به اذا كان الحالف هو الله تعالى كما في قوله تعالى : (لعمرك انهم لفى سكرتهم يعمهون) سورة الحجر ٧٣ _ فالمراد الرحمة للمقسم به والدعاء له اذا كان الحالف العبد ومثاله في كلام العرب لعمر زيد ولعمر ابي اي يبارك الله تعالى في عمر زيد وعمر ابي _

القسم الثالث ان يكون الحلف للدعاء على المقسم به كما قال حسان ابن ثابت رضى الله عنه :

ثكلت بنيتي ان لم تروها

تثير النقع على طرفي كداء

اي اكن محزوناً على فقد الاولاد حتى وفوا بحلف حسان ابن ثابت رضى الله عنه _

والرابع : الحلف للشهادة على المدعاء كما قيل والذي ملاء

قلبي محبتك واجلالك ومهابتك انك حبيب وكما في الفارسية :

قسم بلب ميگون تووزلف شبگون تو

كه تو محبوب دلريائ

وايضاً كما في اول سورة الصافات و سورة ص و سورة ق و سورة الذاريات و سورة الطور.

الخامس الحلف لتفخيم الواقعة وتعظيم امرها كما قال الامام المحدث الشاه ولي الله الدهلوي رحمته الله ونور الله مضجعه، فلذا لا يكون للجواب ضرورة. فالايان في القرآن الكريم من هذا القيل اى من القسم الخامس والرابع، وقد تكون من الثانى والثالث. مثال الحلف لتعظيم شان الواقعة كما في اول سورة الدخان.

القسم الثانى على انواع:

الأول باصول الايمان على انه حق كقوله تعالى (ان الهكم لمواحد). فهذا القسم باصول الايمان كما في الصافات. فهذا مما اقسام على اثبات التوحيد.

الثانى بان القرآن حق، الحلف لاثبات صداقة القرآن كقوله تعالى : (فلا اقسم بمواقع النجوم) (انه لقرآن كريم) الواقعة ٧٥، ٧٧ و لنجم ٨.

الثالث لاثبات الرسالة كقوله تعالى : (يس و القرآن الحكيم نك لمن المرسلين). وكما في سورة القلم : (ن والقلم وما يسطرون ما نت بنعمة ربك بمجنون)، وكما في سورة الانعام.

الرابع على اثبات الجزاء والوعد وانه لواقع كقوله تعالى : (قل ي وربى انه لحق) يونس ١٠.

والخامس على احوال الانسان وتفاوت اعمالهم كقوله تعالى :
 (والليل اذا يغشى) الى قوله تعالى : (ان سعيكم لشتى) - قال المفسرون :
 السعى من عمل الانسان وهو الجهاد والانفاق وغيرهما من الصلوات
 والزكاة فان السعى هو العمل بهمة واجتهاد، كما قال الله تعالى : (انما
 جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا ان يقتلوا
 او يصلبوا) وقال تعالى : (واذا تولى سعى في الارض ليفسد فيها ويهلك
 الحرث والنسل) البقرة ٢٠٥، وقال تعالى عن فرعون اللعين (ثم ادبر
 يسعى فحشر فنادى) وفي الجمعة (فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع)
 الجمعة ٩ -

السادس الحلف على الصفات الذميمة في الانسان من الجبن
 وعدم انفاقه وصرفه في غير المصرف كقوله تعالى : (والعاديات ضبحاً)
 الى قوله تعالى : (ان الانسان لربه لكنود)، وقوله تعالى : (لا اقسم بهذا
 البلد) الى قوله تعالى : (يقول اهلكت مالا لبدأ).

السابع الحلف على الصفات الحسنة للانسان كما قال الله تعالى
 (والعصر ان الانسان لفي خسر) الى قوله تعالى : (وتواصوا بالحق
 وتواصوا بالصبر) وقال تعالى (والتين والزيتون) الى قوله تعالى : (لقد
 خلقنا الانسان في احسن تقويم) - فذكر الله سبحانه في الحلف من صفات
 الانسانية الذميمة والحسنة ومن احواله الزمانية كما في سورة العصر،
 والليل، والضحى ومن احواله المكانية كالطور والزيتون وقد يقسم
 بالملائكة والكواكب والسماء والارض من الامور الظاهرة، وبالامور
 المخوفة بعد البيان كالقيامة والقارعة والحاقة وقد يذكر جواب القسم

وقد يذكر الحلف على اثبات القيامة بالصفات مثل القارعة، وإذا ثبت
الدعوى بهذه الاشياء يكون الناس على ثلاثة اقسام فلنذكرها.

فصل في ان الناس على ثلاثة اقسام بعد البيان

اعلم ان الناس على ثلاثة اقسام بعد البيان، المنقادين المؤمنين،
والمكذبين المنافقين، والناكبين المنكرين۔ كما قال الله تعالى في سورة
الحج : (وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى) الآية الحج ٥٢ الى
قوله تعالى : (الذين آمنوا على صراط مستقيم) الحج ٥٤۔ فذكر
المنافقين بقوله (ليجعل ما يلقي الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض)
وهم المنافقون وذكر المنكرين بقوله تعالى (والقاسية قلوبهم) وذكر
المؤمنين بقوله تعالى (وليعلم الذين اوتوا العلم) اى علم التوحيد انه الحق
ومن ههنا احوال الناكبين فالله سبحانه يذكر الزواجر لكل واحد من
هذه الفرق وقد يجعل الفرق الثانية والثالثة فرقة واحدة لاشتراكهم في
الانكار، فيصير الفرق فرقتين المنكرين والمؤمنين فيزجرهم الله تعالى۔

قال الحسن البصرى رحمته الله : الزجر من الغضب كذا في تفسير
ابن كثير ٤ / ٤٦٧۔ الزجر طرد وصوت يستعمل في الطرد تارة وفي
الصوت اخرى ومنع ارتكاب المآثم انتهى۔ والمفردات للامام الراغب
الاصفهانى ٢١١۔

وقال الشيخ الامام ولى الله المحدث الدهلوى شرع الله الزواجر
ليزجر بها العصاة (تفهيمات الهية ٤٧)۔

.....

فالمنكرون منهم اليهود والنصارى ومنهم المنافقون ومنهم المشركون وهو على قسمين: الزجر على الافعال القبيحة من الشرك والكفر والتكاسل في الجهاد والانفاق في سبيل الله تعالى واطاعته واكثر ما يكون في اوله قولهم من لفظ قل او قالوا او قال او يحكى عنهم ما قالوا، والحكمة فيه ان المشركين كانوا يزخرفون الشبهات الباطلة على اصول القرآن لكي يكون المؤمنون اذلاء في اعين الناس فيخذلهم الله تعالى بما قالوا ويزجرهم في ذلك، والزجر على اقوالهم الشنيعة من الافتراء على الله تعالى والاستهزاء باحكامه ورسوله والمؤمنين، ثم الزجر على المشركين بترك الايمان واصول الايمان وكفرهم بها.

فصل في الزجر على المؤمنين

اما الزجر على المؤمنين فيكون على تكاسلهم عن الجهاد والترك قال الله تعالى (ذلك بانهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاقق الله ورسوله فان الله شديد العقاب) الانفال ١٣، ١٤ - واتخاذ اهل الكتاب اولياء كما في المائدة ٥٠، ٥١، واتخاذ الدين هواء، المائدة ٥٧، وترك الانفاق كما في الانفال ٨٠، وكما في سورة الحديد وبهوانهم في طاعة الرسول.

فصل في الزجر على المنافقين

اما الزجر على المنافقين فلخبثتهم في الباطن واستهزاءهم بالرسول وبالمؤمنين كما في سورة: التوبة (ياايها الذين آمنوا مالكم اذا قيل لكم انفروا في سبيل الله) التوبة ٣٨، وايضا فيها: (لو كان عرضا قريبا وسفراً) الآية ٤٢ -

فصل في الزجر على اهل الكتاب

وأما الزجر على اهل الكتاب فقد يكون باتخاذهم الشركاء كما في سورة النساء والمائدة، وقد يكون بالتخويف كما في سورة البقرة ٤١، ٤٢، ١٥٩، و سورة النساء، والمائدة، وقد يكون بعصيان الرسول كما في سورة النساء، و بكتمان الحق كما في سورة البقرة والنساء والمائدة، وقد يكون بنقضهم العهود كما في سورة المائدة، وقد يكون باكلهم الحرام كما في سورة المائدة والتوبة، وقد يكون بالمداهنة كما في البقرة وآل عمران والنساء ٤٤، ٤٥ _ فالزجر على اليهود والنصارى في سور متعددة منها سورة البينة و آل عمران ٦٢، ٦٣، والمائدة نحو قوله تعالى : (من الذين هادوا) الآية سورة النساء ٤٦ _

فصل في الزجر على المشركين

أما الزجر على المشركين فقد يكون باقوالهم وقد يكون بافعالهم _ فالزجر على المشركين بحسب اقوالهم في اربعة اصول في التوحيد والرسالة وصداقة القرآن والايمان بالآخرة.

أما الزجر لهم في التوحيد في الافعال فلعبادتهم غير الله تعالى واتباع الظن _ واما الزجر لهم في التوحيد باقوالهم و الزجر لهم باقوالهم في الرسالة و الزجر لهم في صداقة القرآن _ فكانوا يقولون هذا كذب واقتراء محمد صلى الله عليه وسلم من نفسه ولولا ينزل علينا ونحن احق بالوحي، ولو كان من عند الله نزل دفعة واحدة. كما في سورة النحل : (واذا قيل لهم ماذا انزل ربكم قالوا اساطير الاولين) سورة النحل ٢٤ _

و الزجر لهم في الايمان بالآخرة بانهم يستبعدون البعث
ويستعجلون بها كما في سورة النمل ٧١، ويس و الملك.

واما الزجر على المشركين بافعالهم فمنها الزجر على عبادتهم
لغير الله تعالى. قال الله تعالى : (ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا
ينفعهم) يونس ١٨، (ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقا من
السموات والارض شيئا ولا يستطيعون) النحل ٧٣، (وما يتبع اكثرهم
الا ظنا ان الظن لا يغني من الحق شيئا) يونس ٣٦، وايضا: (قل ان الذين
يفترون على الله الكذب لا يفلحون) يونس ٢٩، (قل اتعبدون من دون
الله) المائدة ٧٦، (واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا) الآية سورة الاعراف
٣٧، وكذا في الاعراف ٢٨.

واما الزجر لهم باتباع الآباء في الشرك والظن: (وما يتبع
اكثرهم الا ظنا ان الظن لا يغني من الحق شيئا ان الله عليم بما يفعلون)
يونس ٣٦، (واذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله قالوا بل نتبع ما الفينا عليه
آباءنا اولو كان آباءهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون) البقرة ١٧٠،
(وقالوا ربنا انا اطعنا سادتنا وكرهنا فاضلونا السبيل) الاحزاب ٧٦،
(ان يتبعون الا الظن وان هم الا يخرصون) الانعام ١٠٧، الاعراف
٢٧، وابراهيم ٢١.

الزجر على قتل المشركين اولادهم نذرا لآلهم والتحريم لما
احل الله تعالى. قال الله تعالى، (قد خسر الذين قتلوا اولادهم سفها بغير
علم وحرموا ما رزقهم الله افتراء على الله قد ضلوا وما كانوا مهتدين)
الانعام ١٣٧، (وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا) الانعام

١٣٦، (وكذلك زين لكثير من المشركين قتل اولادهم شركاءهم ليردوهم وليلبسوا عليهم دينهم) الانعام ١٣٧ _

واما الزجر على اقوال المشركين مما يضربون لله الامثال، قال الله تعالى (فلا تضربوا لله الامثال ان الله يعلم وانتم لا تعلمون) النحل ٤٧ _

واما الزجر للمشركين بما يفترون على الله، فكما قال الله تعالى : (من اظلم ممن افترى على الله الكذب) الانعام ٩٣، (من اظلم ممن افترى على الله الكذب) يونس ١٧، (فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم ان الله لا يهدي القوم الظالمين) ٤٤ _

اما الزجر لهم بما قالوا ان فعلهم لرضاء الله تعالى عليه فكما في قوله تعالى : (سيقول الذين اشركوا لو شاء الله ما اشركنا، ولا آباءنا ولا حرمنا من دونه من شيء كذلك كذب الذين من قبلهم) ١٤٨ _

واما الزجر للمشركين بصداقة الكتاب فكالمطالبة بغير القرآن والتبديل في القرآن : (واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا ائت بقرآن غير هذا او بدله) يونس ١٥ _ وانما يستبدلون هذا القرآن لان القرآن ينفي الشرك ويوبخهم لذلك ويقولون هذا افك وسحر مبين: (واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا الا رجل يريد ان يصدكم عما كان يعبد آباءكم وقالوا ما هذا الا افك مفترى وقال الذين كفروا للحق لما جاءهم ان هذا الا سحر مبين) سبأ ٤٣، (وقال الظالمون ان تتبعون الا رجلا مسحورا) الفرقان ٨، وقولهم لولا نزل هذا القرآن دفعة واحدة : (وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة) الفرقان ٣٢ _

واما الزجر للمشركين بالرسالة فنسبة الافتراء على النبي صلى الله عليه وسلم :
(ام يقولون افتراه قل فاتوا بعشر سور مثله مفتریات) يونس ٣٨ ،
ونسبة التكذيب اليه (وان كذبوك فقل لي عملي) يونس ٤١ ، (وان
يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك) فاطر ٤ ، (وان يكذبوك فقد
كذب الذين من قبلهم جاءهم رسلهم بالبينات وبالزبر وبالكتاب المنير)
فاطر ٢٥ ، الانعام ٣٣ _

واما الزجر للمشركين بانكار البعث، فكما في قوله تعالى :
(ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صدقين) يس ٤٨ ، (ويقولون متى
هذا الوعد ان كنتم صدقين) الملك ٢٥ ، سبا ٢٩ ، ويونس ٤٨ ، والنمل
٧١ ، (وقال الذين كفروا لاتاتينا الساعة قل بلاوربي) سبا
٣ ، (ويستنبئونك احق هو قل اي وربي انه لحق) يونس ٣٥ _
وقد يذكر الله تعالى التخويف لمنكري المسئلة فمن احوال
المنكرين الكافرين التخويف للفرق الباطلة _

فصل في بيان التخويف للفرق الباطلة

اما التخويف للفرق الباطلة فهي على اقسام كما في سورة الفيل
وتبت، قال الله تعالى : (ذالك يخوف الله به عباده يا عباد فاتقون) الروم
١٦ ، (وما نرسل بالآيات الا تخويفاً) بنى اسرائيل ٥٩ ، (ونخوفهم فما
يزيدهم الا طغيانا كبيرا) ٦٠ ، (وذكرهم بايام الله ان في ذالك لآية لكل
صابر شكور) ابراهيم ٥ _

وهو ينقسم الى قسمين الدنيوى والاخرى_ وقد سمي الامام
المحدث الشاه ولى الله الدهلوى الاول بالتذكير بايام الله والثانى بالتذكير
بالموت وما بعده الدنيوى كهلاك الامم المكذبة مثل قوم نوح وعاد
وثنود والمؤتفكات واصحاب مدين وهلاك المتمردين، كما قال تعالى :
(وكم اهلكنا قبلهم من قرن هل تحس منهم من احد او تسمع لهم ركزا)
مریم ٩٨، وفى سورة الذاريات : (قتل الخراصون الذين هم فى غمرة
ساهون) ١١_ والتخويق عليهم بذكر اسمائهم كما فى سورة العنكبوت
حيث قال : (وعاد وثنود) الى قوله : (وقارون وفرعون وهامان)
٣٩، مع قوله : (فكلاً اخذنا بذنبه) ٤١_ ثم فصل هذه الاقوام وانواع
عقوباتهم فى سورة الذاريات_ قال الله تعالى (فما خطبكم ايها المرسلون
قالو انا ارسلنا) الاية الى قوله : (انهم كانوا قوما فاسقين) ٤٦_ ثم بيّن
التخويف بقوله : (وان يكذبوك فقد كذبت قبلهم قوم نوح وعاد
وثنود) ٤٢، و قوله تعالى : (وهى ظالمة ثم اخذتها والى المصير) ٤٧_ وقد
بينه القرآن العظيم ثم يبيّن الاثر المرتب عليه كما فى سورة الاعراف :
(الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم وذلة فى الحياة الدنيا
وكذلك نجزي المفترين) الاعراف ١٥٢، ١٥٣_ ومثال الاثر المرتب
عقيب عمل اليهود قوله تعالى فى سورة البقرة : (وضربت عليهم الذلة
والمسكنة وباؤا بغضب من الله) ٦١، و قوله تعالى فى سورة آل عمران :
(الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين) ١٨_ الى قوله تعالى : (وما
لهم من ناصرين) ٢٢_ وايضا بين التخويف على المنافقين فى سورة
المنافقون ٢_

اما التخويف الدنيوى فقد يكون باربعة أمور: بالذلة والهوان والغضب والكتمان، قوله تعالى : (ان الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم وذلة فى الحياة الدنيا وكذلك نجزي المفترين) الاعراف ١٥٢، (وضربت عليهم الذلة والمسكنة وباءوا بغضب من الله) البقرة ٦١، (قل للذين كفروا ستغلبون) آل عمران ١٢، (وقذف فى قلوبهم الرعب) الحشر ٢، (وتأسرون فريقا) محمد ٢٧ _

وكل قوم طلبوا اهلاك نبهم وتاخرو عن ذالك فقد استأصلوا بالعذاب الدنيوى كعاد وثمود وقوم لوط، وقوم شعيب وفرعون، وقوم ابراهيم اوصلوه الى القتل فى النار لكن جعلها الله تعالى عليها بردا وسلاما ثم لم يفعلوا بعد فلذا لم ينزل عليهم العذاب _ فهلاك الاقوام اما بالشرك كعاد وثمود، اما باستحلال المعصية كقوم لوط _

والاخرى اى التخويف بالعذاب الاخرى، قال الله تعالى : (فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التى وقودها الناس والحجارة اعدت للكافرين) ٢٧ _ وقد كثر التخويف الاخرى فى السور من اواخر القرآن الكريم، فلذا هنا اثبات الآخرة _

القسم الثالث من العذاب عذاب البرزخ

ومنه اثبات عذاب القبر، قال الله تعالى (النار يعرضون عليها غدواً وعشياً ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون اشد العذاب). فالاول عذاب القبر والثانى عذاب الآخرة _ قال تعالى (فان له معيشة ضنكاً ونحشره يوم القيامة اعمى) طه ١٢٤ .

قال الشيخ الامام ابن القيم وفسرها غير واحد من السلف بعذاب القبر. انتهى مفتاح دار السعادة ٤٥. وقد ذكر بعد عذاب دار البوار بقوله تعالى (نحشره يوم القيامة اعمى) طه ١٢٤. فعلم انه يقع على المعرضين الاضطراب والضنك فانه تعالى حكم عليهم بقوله (ومن اعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكاً) ١٢٤. قوله تعالى (والملائكة باسطوا ايديهم اخرجوا انفسكم اليوم تجزون عذاب الهون) الانعام ٩٤. والذكر هو القرآن قال الله تعالى: (وهذا ذكر مبارك). وقال تعالى: (ذلك نتلوه عليك من الآيات والذكر الحكيم) آل عمران ٥٨. وقال تعالى: (ان الذين كفروا بالذكر لما جاءهم وانه لكتاب عزيز لا ياتيه الباطل من بين يديه ومن خلفه تنزيل من حكيم حميد) حم السجده ٤٦. وقال تعالى: (وما هو الا ذكر للعلimen) ٥٢. وقال تعالى: (انما تنذر من اتبع الذكر و خشى الرحمن بالغيب) يس ١٦.

وقوله تعالى عن ذكرى اما مصدر مضاف الى الفاعل كقيامى و قراءتى وما قيل انه مضاف الى المفعول والمعنى ان يذكرنى فهذا لازم المعنى والاحسن فيه ان هذا اضافة الاسماء لا اضافة المصادر الى معمولاتها فالمعنى عن كتابى ولم يتبعه. وقد سمي الله تعالى كتابه ذكرا كما مر و منه قوله تعالى: (غافر الذنب و قابل التوب شديد العقاب). فان هذه الاضافة لم يقصد بها قصد الفعل المتجدد و انما قصد به قصد الوصف الثابت اللازم و كذلك جرت اوصافا على اعرف المعارف وهو اسم الله تعالى انتهى.

فصل فى ان القسم الرابع ختم القلب

فاذا بلغ المبلغ فمن انكره يجره ذلك الانكار الى الاعراض عن الحق واذا اعرض عن الحق فبعد ذالك يجادل مع اهل الحق و يفتى عليهم بانواع الفتيا من الساحر و الكاهن و غيرهما و بعضهم يحكمون عليهم فى هذا الزمان بالوهابى زعماً منهم بان ما صدق عليه هذا اللفظ هو الضال و المضل و هذا جهل عظيم منهم لان الوهاب اسم من اسماء الله تعالى الحسنى والياء فيه للنسبة فمعناه ربانى أى مطيع امر الله تعالى فهم يثبتون لاهل الحق الصفة العليا مع عدم العلم بما يقولون_ فيا ايها الاخ الصالح انظر كيف فضل الله تعالى على من اتبع الهدى حيث لا يرضى لهم المعشى بالادرزاء والتنقيص من لسان اعدائهم المعاندين المتدعين و بعد ذالك المراتب الثلاث اعنى الانكار والاعراض والجذال يتلى بختم القلب، و ذلك آخر مراتب الضلالة فلا يهتدى الى الحق ابدا بل يوما فيوما يشقى.

بيان ختم القلب على قلوب الكفار

ختم القلب كما فى سورة البقرة : (ختم الله على قلوبهم) الآية. و فى النساء_ (ومن يقتل مومناً متعمداً فجزائه جهنم) ٩٣. و ايضاً فيها: (و نصلية جهنم و ساءت مصيراً) ١١٥. و ايضاً فيها: (وقالوا قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم) ١٥٥. و فى الاعراف: (و لقد ذرأنا لجهنم) الى قوله تعالى : (اولئك هم الغافلون) ١٧٩. وفى سورة يونس: (و جعلنا من بين ايديهم و من خلفهم سداً) ٩. وفى حم

السجدة : (و ذالكم ظنكم) الى قوله تعالى : (فاصبحتم من الخاسرين)
 ٢٣. و في الجاثية (افرءيت من اتخذ الهه هواه) الى قوله : (افلا تذكرون)
 ٢٣. و في المطففين : (كلا بل ران على قلوبهم) ١٤. و في الكهف :
 (فلا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا) ٢٨. و ايضاً فيها : (ومن اظلم ممن
 ذكر بآيات ربه) الى قوله تعالى : (ولن يجدوا من دونه موئلاً) ٥٨. و في
 سورة محمد : (افلا يتدبرون القرآن ام على قلوب اقفالها) ٢٤. و في
 حم السجدة : (وقالوا قلوبنا في اكنة مما تدعونا اليه وفي اذاننا وقر) ٥.
 الختم الاستيثاق على الشيء. والمنع منه كالختم على الابواب
 والكتب، و تارة في تحصيل اثر عن الشيء، وتارة في بلوغ الاثر ومنه
 ختم القرآن أى انتهى الى آخره، و ختم عليه أى انتهى في المعاصى حتى
 تورثه هيئة ثمرته على استحسان المعاصى. وفي الحديث عن حذيفة بن
 اليمان رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : تعرض الفتن على القلوب
 كالحصير عوداً عوداً فأى قلب اشربها نكتت فيه نقطة سوداء واطى قلب
 انكرها نكتت فيه نقطة بيضاء حتى تصير على قلبين على ابيض مثل
 الصفاء فلا تضره فتنة ما دامت السموات والارض والآخر اسود مرباد
 كالكوز مخجياً لا يعرف معروفاً ولا ينكر منكراً. ثم روى الحافظ ابن
 كثير عن ابن جرير ما روى عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : ان المؤمن اذا اذنب ذنباً كانت نقطة سوداء في قلبه فان تاب
 وفرغ استعجب و صقل قلبه وان زاد زادت حتى تعلو قلبه فذلك الران
 الذى قال تعالى : (كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) هذا
 الحديث بهذا الوجه. رواه الترمذى والنسائى عن قتيبة والليث. ثم قال

ابن جرير : فاخبر رسول الله ﷺ ان الذنوب اذا تابعت على القلوب اغلقتها واذا اغلقتها اتاها حينئذ الختم من قبل الله فلا يكون للايمان اليها مسلك ولا للكفر عنها مخلص. كذا في تفسير ابن كثير : قال ان الانسان اذا تناهى في اعتقاد الباطيل وارتكاب المحذورات ولا يكون منه التفات بوجه الى الحق يورثه ذلك على ذلك هيئة و كانما يختم بذلك قلبه. ١١٢

وقد ذكر الله سبحانه وتعالى الختم على القلب فقط بغير الاسباب كما في قوله تعالى : (ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة ولهم عذاب عظيم). بل اسنده الى نفسه لانه الخالق الحقيقي وقد يسند الى انفسهم الكاسين للختم كما في قوله تعالى : (افرءيت من اتخذ الهه هواه) الى قوله : (افلا تذكرون).

وقد ذكر العلامة الحافظ شمس الدين ابن القيم الجوزية رحمه الله تعالى مثالين للختم يسهل على الانسان فهمه ويركزه في الاذهان الوسطانية و يندفع به ما يتفوه به جهلاء هذا الزمان وهم شر ذمة قليلة في العوام و اكثرهم من يتعلم الانجليزية في الكليات، احدهما ان الرجل اذا كان له فرس القى عليه السرج والجمه بلجام فله الاختيار إما يركبه و إما يهمله. فاذا ركبه فبعد ذلك له الاختيار يسرعه في السير او يوقفه لكنه اذا ركزه اليه برجله و جعله سريعا بالسير و قطع اللجام و خرق فالآن لا يبقى له اختيار بالفرس في ان يلقي منه، فكذا حال اثم الرجل له خيار يفعله او يتركه، فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر، فاذا فعل الاثم

مرة او مرتين فكانما ركب الفرس يبقى له الخيار بعد، واذا صارت سيئة سجية له فلا يبقى له الخيار الآن بل هو شقى ابدى اعاذنا الله منه.

و ثانيهما ان الرجل اذا كان وقع نظره على صورة حسنة بغتة فله الخيار ينظر اليه ام لا، لكن اذا نظر اليه ثانياً بعد فبقى له الخيار ايضاً، ثم اذا انظر اليه متحيزاً بحيلة انما من آثار قدرة الله تعالى فيثني النظر اليه و اشتغل فيه فيتعلق محبته بسوداء قلبه فلا يمكن التخلص منه، بل يفعل كل ما امره هواه، فيلقيه في مكان سحيق.

وقد ذكر الله سبحانه و تعالى "الختم" والفاظ اخر "كالطبع" : (اولئك الذين طبع الله على قلوبهم) و بلفظ "ران" : (كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) و بلفظ "الاقفال" كما في سورة محمد، و بلفظ "الحجاب" كما في سورة بني اسرائيل، و بلفظ "الاكنة" كما في سورة حم السجدة، و بلفظ "الوقر".

و بعد هذه المراتب الاربعة مرتبة اخرى وهى مرتبة استحقاق العذاب، فمرتبتها يستحق العذاب، وهو الختم لوجود الأمراض الأربعة المفضية الى العذاب، فيه : (١) مقابلة اهل الحق : (٢) الانكار من المعجزة، (٣) الاستهزاء بالرسول، (٤) اخراج الرسل من ديارهم. مثال الاستحقاق لاجراج الرسل قوله تعالى : (وقال الذين كفروا لرسولهم لنخرجنكم) ابراهيم ١٣، و كما في الحصة الاولى من سورة بني اسرائيل. و مثال استحقاق العذاب بانكار المعجزات قوله تعالى : (وما منعنا ان نرسل بالآيات الا ان كذب بها الاولون) بني اسرائيل ٥٩.

(وان كادو ليستفزونك من الارض) بنى اسرائيل ٧٦. (فاراد ان يستفزه من الارض فاغرقه و من معه جميعا) بنى اسرائيل ١٠٤ -
وكما ان القرآن يبين احوال الكافرين كذلك يبين احوال
المنقادين من البشارة والتسلية وغيرهما فلنذكرها.

فصل في بيان احوال المنقادين

اعلم ان في مقابلة الانكار في مقابلتهم الانابة والتسليم. وفي
مقابلة الاعراض في مقابلتهم التسليم. وفي مقابلة الجدل في مقابلتهم
الاستقامة وفي مقابلة ختم القلب ربط القلب. فتلك بتلك. وكل ثان
في كل مهنا ناش عن الاول و متفرع عليه. ولهم درجات اربعة:
التشجيع، والبشارة الدنيوى والاخروى، والتسلية و ربط القلب.

فصل في البشارة

البشارة هي الاخبار عن حدوث شيء ما كان معلوم الوقوع اما
اذا لم يكن معلوم الوقوع لم يكن بشارة - كذا قال الامام المفسر الفخر
الرازى في تفسيره، و قال المفسر الامام ابن العربي: البشارة اخبار عن
المحبوب و ا لندارة اخبار عن المكروه، و هو على قسمين: قبل الدعوى
و بعد الدعوى. قال الله تعالى: (فبشر عبادالذين يستمعون القول
فيتبعون احسنه اولئك الذين هداهم الله و اولئك هم اولوالباب) الزمر
١٨. و في البشارة سور مستقلة كسورة المومنين و في آخرها بيان عدم
فلاح الكفار، و سورة الكوثر و سورة الفتح.

وهي قسمان: دنيوية واخروية. والاولى قليل لان الجزاء في الدنيا لا تصلح جزاء المؤمن. فأما البشارة فيها بالفتح والنصرة انما هي للتسكين وارتباط قلوب المؤمنين كما قال الله جل مجده: (وما جعله الله الا بشري لكم ولتطمئن به قلوبكم) الانفال ١٠، (وليربط على قلوبكم ويثبت به الاقدام) الانفال ١١، وآل عمران ٢١، ١٥٧ وطه ١ و ١٧، ٧٥ -

والبشارة الاخروية قوله تعالى: (و بشر الذين آمنوا و عملوا الصالحات ان لهم جنت تجري من تحتها الانهار) البقرة ٣٥. و قال في سورة النحل: (من عمل صالحا من ذكر او انثى و هو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة) ٩٧. وقال تعالى فيها: (والذين هاجروا في سبيل الله من بعد ما ظلموا لنبوئهم في الدنيا حسنة) ٤١. ففي هذه الآية اثبات المكان العالي للمهاجر و بشرهم الله تعالى بنزول الملائكة عليهم كما في حم السجدة (ان الذين قالو ربنا الله ثم استقاموا) ٣٠. وعرف الله تعالى الولي في سورة يونس مع البشارة بقوله (الا ان اولياء الله لا خوف عليهم) ٦٢ الى قوله تعالى: (لهم البشري في الحياة الدنيا وفي الآخرة) ٦٤. و قال تعالى: (ومن يعمل من الصلحت وهو مؤمن فلا يخاف ظلما ولا هضما) ١١٢. وفي البقرة: (فمن تبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) ٣٨. و قال تعالى في سورة الكهف: (اولئك لهم جنت عدن تجري من تحتهم الانهر يحلون فيها من اساور) ٣١. وانما يعتنون ويثابون و صفوا بهذه الاشياء المذكورة في هذه الآية لانهم تركوا في سبيل الله في الدنيا هذه الاشياء ١٠. وهكذا في الفاطر والسبا من

الترغيب مع التشجيع في قوله تعالى في سورة آل عمران : (ولا تهنوا ولا تحزنوا وانتم الاعلون ان كنتم مؤمنين) ١٣٩. وفي سورة هود قال : (لو ان لي بكم قوة او آوى الى ركن شديد) ٨٠. وفي سورة آل عمران : (فالذين هاجروا واخرجوا من ديارهم واوذوا في سبيلي) ١٠٩. وايضا فيها : (فما وهنو لما اصابهم في سبيل الله) ١٤٠.

فصل في بيان التسلية للنبي والمؤمنين

و ذلك حين نزول المصائب على المؤمنين وتكذيب الكفار لهم واستهزائهم معهم بتمردهم وتفاخرهم بزخارف الدنيا فيأمر الله تعالى المؤمنين والرسول ﷺ بالصبر والتثبت في ذلك. وقد تكون التسلية بالنجوة من المعاصي وبهلاك المتمردين وقد تكون مع التنبيه وبغيرها كما في آل عمران، ق، طه ٧١. وكثيراً ما يذكر الله تعالى الترغيب للمؤمنين الى الاصول واللواحق من التوحيد والرسالة وصداقة كتابه والايمان بالآخرة والجهاد والانفاق في سبيل الله ويشجعهم بقصص الانبياء الذين بعثوا بهذه الاصول فما وهنوا وما استكانوا وان الابتلاء في ذلك للاختيار والامتحان وان العاقبة للمتقين وكان حقاً علينا نصر المؤمنين وان الله يقطع دابر القوم الكافرين فالحمد لله رب العالمين.

فصل في بيان مثال التشجيع مع الترغيب في التوحيد

و مقاساة المصائب

اما مثال التشجيع مع الترغيب في التوحيد ومقاساة المصائب كواقعة ابراهيم ونوح والانبياء كلهم صلوات الله عليهم وسلامه_ ان ابراهيم عليه السلام قد دعا اياه وقومه الى التوحيد وكان وحيداً فرداً وماخاف حتى ألقوه في النار: (فقلنا ينار كوني بردا وسلاما على ابراهيم) الانبياء ٧٠. وان نوحا عليه السلام دعا قومه الى عبادة الله وحده حتى استهزؤا به وقالوا مجنون وازدجر و كذبوه وارادوا به كيداً فجعلنا هم الاخسرين فنزل عليهم عذاب مقيم. وان هودا عليه السلام قد انذر قومه من الشرك فكان يكلم الواحد قوما عطاشا على دمه. وقال لهم هود عليه السلام فكيدوني جميعاً فما خاف منهم ولا حذر من آلهتهم حين قالوا له (ان نقول الا اعتراك بعض آلهتنا بسوء) هود ٥٤_

وقد يكون بالترغيب الى نصره الرسول و إلى القرآن و

الآخرة و الجهاد.

فصل في بيان ربط القلب

ومن صفات المؤمنين ربط قلوبهم

وهذه درجة تقابل ختم القلب للكافرين باعمالهم فكذلك ربط القلب لاجل اعمال المؤمنين_ وقد تنسب ذلك الى الله سبحانه و تعالى للفضل والامتنان منه ان الله صرف قلوب المؤمنين الى طاعته فلا يميلون الى العصيان ابداً، كما في الحديث لاهل بدر " اعملوا ما شئتم فقد

غفرت لكم". أى ان قلوبكم لا تميل الى المعاصى وقد تنسب الى المؤمنين لان الربط اثر ما سقاه.

ربط الفرس شده بالمكان للتحفظ والربط السكينة على قلوب المؤمنين قال تعالى : (و ربطنا على قلوبهم) الكهف ١٤. (لولا ان ربطنا على قلبها) القصص ١٠. وقال عن السحرة (لن نؤثرک على ما جاءنا من البينات والذى فطرنا) ٧٣ الى ٧٤، (والسلام على من اتبع الهدى) طه ٤٧ _

فصل فى العلاج لحصول ربط القلب

و تحصل ربط القلب واطمئنانه بذكر الله تعالى كما قال الله تعالى : (الا بذكر الله تطمئن القلوب) الرعد ٢٨. وايضاً يحصل للاطمئنان والربط حين الاستغاثة من الرب تعالى بامداده تعالى بالملائكة فى الجهاد كما قال الله تعالى فى سورة الانفال بشرط الصبر والثبات على القواعد الخمسة لتأسيس الجماعة والاتقاء والامتناع عن المعاصى. وكذا فى آل عمران أى متعددة فى بيان علاجه _

و حالة اخرى يشترك فيه المنقادون والناكبون وهى الابتلاء والامتحان لكن مع اختلاف الاعتبار فهو لرفع الدرجات العليا النسبة الى المنقادين وللنقمة والذلة والهوان بالقياس الى الناكب فهذه الحالة فى المؤمن قبل مرتبة ربط القلب وهو على قسمين الابتلاء بالنعم والابتلاء بالنقم، كما قال الله تعالى : (و بلوهم بالحسنات والسيئات) أى النعم والنقم، سورة الاعراف ١٩٥. فقد يكون الابتلاء بعد البيان، مثال

الابتلاء بالنعم على الكفار كما في سورة الاعراف وفي سورة العنكبوت
ثلاثة امثلة لابتلاء السابقين كما قال الله تعالى : (احسب الناس ان
يتركوا ان يقولوا آمنا وهم لا يفتنون) ٢، ٣ - ثم بين هذه الواقعة في هذه
السورة بواقعة ابراهيم عليه السلام : (و ابراهيم اذ قال لقومه
اعبدوا الله) ١٤ وابتلاء ابراهيم عليه السلام: في ٢٤ (فما كان جواب
قومه الا ان قالو اقتلوه) ٢٤. وابتلاء لوط عليه السلام في هذه السورة
في ٣٠. كقوله تعالى : (فما كان قومه الا ان قالو ائتنا بعذاب الله)
٢٩، ٣٠ وقال تعالى : (ام حسبتم ان تدخلو الجنة ولما يعلم الله الذين
جهدوا منكم) آل عمران ٤٢.

فصل :

ومن احوال المنقادين اقتحامهم على العقبات الستة

العقبة الاولى بينت في سورة الانعام مشتملة على استهزائهم
بالمبلغ ثم الجواب عنها (و كذلك فتنا بعضهم ببعض ليقولوا اهؤلاء من
الله عليهم من بيننا) كما يقولون اليوم كانك فهمت القرآن بالذهاب
الى بلدة الفنج فير وبلدة فلان من بيننا - ينبغي للداعى ان لا يفرع ولا
يشتم بل لا يجيب لهم من عند نفسه لان الله تعالى اجاب عن جانب اهل
الحق بقوله (اليس الله باعلم بالشاكرين) ٥٣ - و شرعت كل عقبة
بلفظ كذلك.

العقبة الثانية : من قوله تعالى : (و كذلك نفصل الآيات
ولتستبين سبيل المجرمين) هذا السؤال والجواب في قوله تعالى : (قل انى
نهيت ان اعبد الذين تدعون من دون الله) الانعام ٥٩.

العقبة الثالثة : من قوله تعالى : (و كذلك نصرف الآيات وليقولوا درست) ١٠٥ . هذا سوال بانك قد بينت المسئلة فانته الآن وفي قراءة دارست أى هذه المسئلة قديمة فبين المسئلة الجديدة الأخرى والجواب : (اتبع ما اوحى اليك من ربك) ١٠٦ _ حاصل الجواب : انا مأمور بان أبين هذه المسئلة واوحى الى بها ثم هم ينهقون بالسب والشتم فللمبلغ ان لا يسب آلهتهم بينه الله تعالى بقوله : (ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم) ١٠٨ .

العقبة الرابعة : بينت في ١١٢ بقوله تعالى : (و كذلك جعلنا لكل نبي) الى قوله تعالى : (يوحى بعضهم الى بعض) وهو الكتب التى كتب فيها الا باطيل فيأتون بها الى المبلغ ولتصغى اليه افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة منهم معهم من الكبراء ويقولون "خاموش" لانه كتب فى الكتب جواز الاستمداد والجواب عنه (افغير الله ابتغى حكماً) نفى الاستمداد عن غير الله تعالى قد حاءت فى القرآن وهو ينادى بذلك باعلى النداء فكيف اصدقها فى مقابلة القرآن ثم يقولون ان الكثير يخالفونك والاعتبار للكثير فلذا نتبعهم ولا نتبعك والجواب عنه فى قول الله تبارك تعالى : (وان تطع اكثر من فى الارض يضلوك عن سبيل الله) ١١٦ . يعنى ان اهل الحق دائماً يكونون قليلون . واما الاكثرون فهم الضالون المضلون فان اطعت الاكثر فيضلوك عن سبيل الله .

العقبة الخامسة : قد بينت فى قوله تعالى : (وكذلك جعلنا فى كل قرية اكبر مجرميها) ١٢٣ . و كذلك فى النمل ٥٠ .

العقبة السادسة : بينها الله تعالى بقوله : (وكذلك نولي بعض الظلمين بعضا) ١٢٩. والتقارير الآخر للمبلغ والجواب الآخر ما قال الله تعالى بقوله : (قل يقوم اعملوا على مكانتكم) أى على خيالكُم انى عامل ١٣٥. أى أبين هذه المسئلة لا اتركها قط وان كنتم تموتون بالغضب والغضب فموتوا به.

فصل ومن اصطلاح القرآن الادخال الهى

وهو ان يذكر كلام احد من الانبياء والاولياء او مقابليهم و يعقبه كلام لا يتعلق به ولا يكون له معه مناسبة. ثم يذكر كلام ذلك الرجل فيتخير الانسان بان هذا الكلام المتوسط بين الكلامين لا يتعلق بها فكيف اورد بينهما لكن الأمر بعد معرفة هذا الاصطلاح سهل و يسر ليس بعسير، بان يقال بانه ادخال الهى كما فى سورة العنكبوت من قوله تبارك وتعالى : (و ابراهيم اذ قال لقومه اعبدوا الله) ١٦ الى قوله تعالى : (وما على الرسول الا البلاغ المبين) ١٨ فهذا ادخال الهى لانه ليس من كلام ابراهيم عليه السلام. وهكذا ليس من كلام قومه—

و هكذا من هذه الآية الى قوله تعالى : (اولئك لهم عذاب عظيم) ٢٣ من هذه السورة ليس بكلام ابراهيم عليه السلام ولا من كلام قومه ثم يشرع من كلام قومه من قوله تعالى : (فما كان جواب قومه الا ان قالو اقتلوه) ٢٤—

وهكذا فى سورة مؤمن : (وقال رجل مؤمن من آل فرعون) ٢٨ فقوله تعالى : (ان الله لا يهدى من هو مسرف كذاب) ليس من

كلام رجل مؤمن ولا من كلام آل فرعون بل هو ادخال الهى. وهكذا قوله تعالى : (وما الله يريد ظلماً للعباد) ادخال الهى.

وهكذا قوله تعالى : (ومن يضل الله فماله من هاد) ٣٣ ادخال الهى يذكر لفائدة وهو تعنت الكفار او غير.

فصل فى الامثال وتذكر لتنوير الدعوى وايضاها

قال الشيخ الامام العلامة ابن القيم رحمه الله : الامثال فى القرآن على اربعة واربعين نوعاً : قال الله تعالى : (ولقد صرفنا فى هذا القرآن من كل مثل لعلمهم يتذكرون) وقال الله تعالى : (وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العلمون) ٤٣ . وقد صنف فيها الامام ابو الحسن الماوردى رحمه الله كذا فى مفتاح دار السعادة ٣٦٨ . ويقول العرب المثل بلا مثال كالفرس بلا لجام او الناقة بلا زمام.

وتذكر الامثال لأمور كثيرة منها التذكير والوعظ والحث والزجر وتقريب المراد للعقل وتصويره بصورة محسوس . وقد مثل الله تعالى بالمطر والنار كثيراً فى كتابه.

اما تمثيله بالمطر فان فى المطر اعتبارين فانه اذا مطر بالقدر المصلح اخذت الارض زخرفها واهتزت وربت ،

واذا كثر عن الحد يخرب البلاد ويفسدها . فكذا القرآن مصلح لمن آمن به ومخرب ومن مهلك لمن اعرض عنه . قال تعالى : (يضل به كثيراً ويهدى به كثيراً) .

واما تمثيله بالنار فلان في النار اعتبارين: احدهما صفة الضوء،
 وثانيهما الاحراق، وهكذا في القرآن اعتباران صفة الضوء وهي للمؤمن
 و صفة الاحراق وهي للمعرضين والمثال من القسم الثاني مذكور في
 سورة البقرة وقد يذكر الله تعالى في بيان الامثال واقعات الانبياء
 وقصصهم فلندكرها فنقول.

فصل في بيان حكمة القصص في القرآن

اعلم انه يذكر في القرآن القصص مكررة والحكمة في ايرادها
 التقرير والانذار والتأكيد والدليل النقلي على الدعوى والتمثيل
 والتوضيح. و لذلك كررت القصص فهذه التكرار تكون صورة لا
 معنى. فانها قد تذكر القصة مرة اخرى لغير ما ذكرت لها مرة اولى ولأن
 الدليل الواحد على المدلولات المتعددة من احسن البلاغة و لذلك في
 كل واحدة منها زيادة ليست في الاخرى أو إبدال كلمة اخرى. وهذه
 عادة البلغاء.

وفي التكرار فوائد ينبغي التفهم فيها مثل ابراز الكلام في فنون
 كثيرة واساليب مختلفة او الرجال من الطوائف يترددون فكرر لئلا يفوت
 عند كل طائفة ما هم فهم. وان السواعي تتوفى على نقل الاحكام دون
 القصص او ان النفوس تستلذ بالوقائع او ان فيها العبر لمن عبر او الفرح
 بعد الشدة او خوف الفرح القليل في الدنيا او التزهيد من حب الدنيا
 او الترغيب في الآخرة والانقطاع من زهرتها وزخارفها والهول والهوان
 على من مال اليها ولذلك كررت القصص التي فيها ذكر الامم المكذبة

كقصة موسى عليه السلام فقد ذكرها الله تعالى في كتابه في نحو مائة وعشرين ١٢٠ موضعاً، وقصة نوح عليه السلام في خمس وعشرين ٢٥ آية. ولم يكرر قصة يوسف عليه السلام لان فيها عفة العورة وسترها. وثانيها ان فيها حصول الفرج بعد الشدة فتوفر الداعى على نقلها من التكرير. وثالثاً لم تكرر اشارة الى عجز العرب كانه صلى الله عليه وسلم قال لهم : " ان كان القرآن من كلام البشر فافعلوا في قصة يوسف عليه السلام ما فعلت في سائر القصص ". وهذا ما ذكره الاستاد ابو اسحق الاسفرائينى المتوفى سنة ٤١٨ هـ — يوم عاشوراء (من مفتاح دارالسعادة ٣٢١) —

وان هذه القصة نزلت بسؤال الصحابة فنزلت مبسطة تامة فلذا لم يكرر. او ان القصص انزلت لا فادة هلاك من كذبوا الرسل والتنبيه على المشركين ولم يكن ذلك في قصة يوسف عليه السلام فلذا لم يكرر ولهذا لم يكرر القصص التى ليست فيها هلاك الجاحدين كقصة اصحاب الكهف و واقعة موسى عليه السلام مع الحضر و ذى القرنين. و هذه السر والحكمة فى كثير من القصص الغير المتكررة كواقعة بنى آدم عليه السلام و بلقيس و لقمن و طالوت و مثلاً رجلين و قصة زيد و ذبح اسماعيل عليه السلام و قصة سليمان عليه السلام مع النمل وواقعة داود عليه السلام او لم يكرر بعض القصص مع ان فيها هلاك قوم مع ان فيها هلاك قوم لعدم شهرتها فيما بينهم كذكر اصحاب القرية فى سورة يس وكذلك (نبأ الذى آتيناه آياتنا) الأعراف: ١٧٥، و كررت قصة ولادة يحيى وولادة عيسى عليهما السلام مرتين. وليست فيهما هلاك الامم لان فيها الدليل على التوحيد من نفى الالهية

عنهما كما زعمت النصارى والمشركون ذكروا أولاً في سورة مريم للمشركين وفي سورة آل عمران للنصارى واليهود. ذلك حين قدوم وفد نجران، وفي سورة الأنبياء لتأييد دعوى السورة من عجز الانبياء وتضرعهم الى الله سبحانه وتعالى.

فصل في فوائد القصص

واما فوائد القصص :

(١) فانها الدلائل النقلية على التوحيد كما في سورة هود.

(٢) جواب الاعداء اما بالشدة كما اجاب موسى عليه السلام كما في سورة بنى اسرائيل سورة هود.

(٣) واما باللين كما قال نوح و شعيب وموسى و صاحب يسين ورجل مؤمن من آل فرعون.

(٤) انهم يدافعون عن انفسهم.

(٥) ذكر ما يرمونهم اعدائهم اما بالضلالة كقوله تعالى (انا لنرك في ضلال مبين). واما بالسفاهة اما بالجنون واما بالتكذيب.

(٦) انصار الرسل هم الضعفاء.

(٧) واعدائهم الرؤسا.

(٨) ثقتهم بربهم (انى توكلت على الله).

(٩) وصبرهم على اذاهم (ولنصبرن على ما آذيتمونا).

(١٠) الفرق بين ابتلاء الصالحين انه لرفع الدرجات و بين عذاب

الجاحدين بانه للخزى والهوان كقوله تعالى : (عذاب يخزيه)۔

(١١) اثبات علم الغيب لله وحده و نفيه عن رسله كما فى قصة نوح وموسى و سليمان عليهم السلام۔

(١٢) استبعاد الكفار من بيان الرسل بانهم لم يسمعوا من ذلك فى آباءهم (ما سمعنا بهذا فى الملة الآخرة) وقولهم: (ان هذا الا خلق الاولين)۔

(١٣) ان الكفار يهددوهم و ذلك دأبهم فى كل زمان۔

(١٤) ان الانبياء يلونون لهم الخطاب و يتفنون فى اساليب الدعوى فمرة يخوفونهم ومرة يبشرونهم واخرى يذكرونهم بنعم الله تعالى ويرغبونهم۔

(١٥) لا يطلبون الاجرة كنوح وهود و صالح عليهم السلام۔

(١٦) ان الكفار يخوفون الرسل ويهددوهم بالخبيل والسوء من آلهتهم لانهم يصدون الناس عنها (ان نقول الا اعترك بعض آلهتنا بسوء)۔

(١٧، ١٨) من بياهم التذكير بنعم الله تعالى كما قال هود و نوح و موسى عليه السلام ومن بياهم الانذار لاقوامهم بالعذاب واستحلاف غيرهم فى ديارهم۔

(١٩) عصيان واحد منهم عصيان جميع الرسل۔

(٢٠) عبرة فى قصة هود عليه السلام للمبذرين۔

(٢١) من اساليب القرآن تذكير المسى بالاكرام۔

(٢٢) الراضى كالشريك فنزل العذاب على الجميع وان ارتكب

واحد منهم كشقى ثمود و كذلك الساكتـ

(٢٣) تعنت الجاحدين عن دلائل الانبياء عليهم السلام كما قالوا (يا هود جئتنا ببينة)ـ

(٢٤) جحود الآيات والبراهين سبب العذاب (تلك عاد جحدوا بآيات ربهم)ـ

(٢٥) يزعم المشركون انهم لا يعذبون على الشرك.

الفوائد فى قصة سيدنا ابراهيم عليه السلام

وفى قصة ابراهيم الخليل على نبينا وعليه الصلوة والسلام عدة فوائد منها :

(١) الابتلاء لرفع الدرجات (واذا بتلى ابراهيم راء) البقرة ١٢٤ـ

(٢) تطهير المساجد واما كن العباداة من اساس ابراهيم عليه السلام:

(ان طهرا بيتى للطائفين) البقرة ١٢٥ـ

(٣) التاسى فى بناء بيوت الله بابراهيم عليه السلام: البقرة ١٢٧ـ

(٤) دعوة امام الموحدين ابراهيم عليه السلام ان يعث الله فى ذريته

رسولا: البقرة ١٢٩ـ

(٥) وصايا الانبياء و خصوصا وصية قدوة الحنفاء سيدنا ابراهيم عليه

السلام بالتوحيد : البقرة ١٣٢ـ

(٦) انكار الانبياء على اقوامهم عبادة الاصنام كما انكر خليل الرحمن

ابراهيم على قومه : الانبياء ٥٢ـ

(٧) اعطاء الحجة في دين الله تعالى فضل من الله تعالى فلا يستعملها في غير موضعه ولا يكتمها : (وتلك حجتنا اتيها ابراهيم على قومه) الانعام ٨٣-

(٨) ازالة اسباب الشرك من سنن الانبياء ٥٨، ككسر الاصنام من ابراهيم و تحريق العجل من موسى- و كذلك امر رسول الله صلى الله عليه وعلى اله واصحابه وسلم تسليماً كثيراً بازالة كل صنم حين قال لعلى ﷺ ان لا تدع تمثالا الاطمسته ولا قبرا مشرفا الا سويته، و كذلك قطع الشجرة عن الفاروق الاعظم عمر بن الخطاب رضي الله عنه -

(٩) التشنيع على افعالهم والبغض لهم سنة ابراهيم عليه السلام كما في سورة ابراهيم: (ومن تبعني فانه مني) الآية-

(١٠) امر الله تعالى ان يتاسى بابراهيم في ازالة الشرك والصبر كقوله تعالى: (ثم اوحينا اليك ان اتبع ملة ابراهيم) الآية-

(١١) ينبغي لمن الخطاب مع العشائر والاقارب، قال الله تعالى سبحانه و تعالى عن ابراهيم : (يا ابت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئا)-

(١٢) التباعد عن الاقارب حين لم يقبلوا النصيح (واعتزلكم وما تعبدون)، وكذلك كان اصحاب الكهف-

فصل ومن اصطلاح القرآن بيان الامور

المصلحة الدافعة للعذاب

وهذه الامور يذكرها في اثناء السورة للانابة الى الله تعالى وللثبت والاطمئنان حين الابتلاء والامتحان وربط القلب عن الفتنة والفرع، واصولها ثلاثة: الاحسان الى العباد، واتباع ما اوحى الله تعالى في اقامة الصلوة، ونفى الشرك. وقد امر به الامم السابقة كما في سورة يونس، و بنى اسرائيل (واوحينا الى موسى واخيه ان تبوأ لقومكما بمصر بيوتا واجعلوا بيوتكم قبلة و اقيموا الصلوة و بشر المؤمنين) يونس ٨٧. وفي سورة بنى اسرائيل: (وقضى ربك الا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احسانا). ثم قال: (و آت ذا القربى حقه) فذكر الله سبحانه وتعالى هذه الامور الثلاثة بعد ما ذكر من هلاك الامم بقوله تعالى: (وكم اهلكنا من القرون من بعد نوح) الاسراء: ١٧ -

فذكر في بنى اسرائيل من الامور المصلحة للعباد نحواً من خمسة وعشرين تقيم بها الاقوام و تنتظم بها الامم و هكذا ذكر الله تعالى اقامة الصلوة بين الامور الممهدة للقتال في سبيل الله تعالى في سورة البقرة: (حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى). و هكذا في سورة العنكبوت بعد ما هلك مدين وعاد و ثمود وقارون وفرعون وهامان وقوم لوط قبلهم من قوله تعالى: (انا منزلون على اهل هذه القرية رجزاً من السماء بما كانوا يفسقون) ٣٤ - من الامور المصلحة الدافعة لعذاب الله تعالى يطفئ بها غضب الرب وتنال بها رحمته: (اتل ما اوحى اليك ممن

الكتب واقم الصلوة ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر و لذكر الله اكبر والله يعلم ما تصنعون) العنكبوت ٤٥. وفي سورة النحل بعد ما خوف الكافرين بالعذاب : (ان الله يامر بالعدل والاحسان) ٩١.

فصل في معرفة النسخ

اعلم انه لا بد لفهم القرآن من معرفة النسخ وفيه سبعة عشر مسائل:

المسئلة الاولى: في حده لغة وشرعا. اما في اللغة فهو الابطال والآزالة ومنه نسخت الشمس الظل. والريح الآثار ومنه تناسخ القرون يراد به التحويل والنقل ومنه نسخت الكتاب، ومعنى الازالة فينسخ الله ما يلقي الشيطان. وأما شرعاً فقال جماعة منهم القاضي ابوبكر الباقلاني والصيرافي والشيخ ابو اسحاق الشيرازي والغزالي والآمدي وابن الانباري هو الخطاب الدال على ارتفاع الحكم الثابت.

المسئلة الثانية: في جواز النسخ فهو جائز عقلاً وسمعاً إلا ما يروى عن ابي مسلم الاصفهاني ومذكور عنه و كذلك انكر اليهود من النسخ و قد خالفوا التورية انهم سئلوا الله تعالى ورفع عنهم احكاما لما تضرعوا وقد ازل جماعة قول ابي مسلم وقالوا الخلاف لفظي فان مراده ان المنسوخ انتهى بنص دل على انتهائه فلا يكون نسخا ونقل عنه الشيخ ابواسحاق الشيرازي والفخر الرازي ومسلم الرازي انه انما انكرا لجواز وان خلافة في القرآن خاصة وما نقله الآمدي وابن الحاجب من انه انما انكرا لوقوع فغير صحيح.

فصل في فائدة النسخ

اعلم ان الشرائع قسمان، منها ما يعرف نفعها بالعقل في الدارين، ومنها ما يعرف نفعها بالسمع. فالاول يمنع طرؤالنسخ عليها كمعرفة الله وطاعته والشفقة على الخلق، قال الله تعالى : (واذ اخذ الله ميثاق بنى اسرائيل لا تعبدون الا الله وبوالدين احسانا) _ والثاني مما يمكن النسخ والتبديل عليها لامور، الاول للتيسير والثاني الاستحسان فان النفس اذا كانت بعمل يصير ذلك عادة له، والثالث لحفظ مصالح العباد في الاوقات _ وذكر الامام محمد بن ادريس الشافعي في الرسالة ان النسخ رحمة الله تعالى على العباد والتخفيف عنهم.

المسئلة الثالثة وفيه سبعة امور : الاول : ان يكون المنسوخ شرعياً، والثاني ان يكون الناسخ منفصلاً متأخراً عنه فلا يصح بالمتصل ما احل الله وما حرم الله ولا بالمتصل ولا يكون الاستثناء ناسخاً بل تخصيصاً، والثالث ان يكون الناسخ نصاً، والرابع ان لا يكون المنسوخ مؤقتاً بالوقت، والخامس ان يكون الناسخ مثل المنسوخ، والسادس ان يكون المقتضى للمنسوخ غير المقتضى للناسخ، والسابع ان يكون المنسوخ مما يجوز نسخه فلا يدخل النسخ في الاخبار والا يلزم كذب المخبر.

المسئلة الرابعة : لا يجوز النسخ قبل علم المكلف بوجوبه وقيل جائز كالصلوات في ليلة المعراج واجيب بان هذا كان على سبيل التقرير.

المسئلة الخامسة : هل يشترط البدل من المنسوخ أولاً كنسخ تقديم الصدقة واذا خار لحوم الاضاحي والجواب من قوله تعالى :

(ما نسخ من آية او نساها نأت بخير منها) أى الالفاظ.

المسئلة السادسة : النسخ الى بدل بوجوه : الاول ان يكون الناسخ مثل المنسوخ فى التخفيف والتغليظ وهذا لا خلاف فيه، والثانى نسخ الاعلظ بالاحف وهوا ايضاً مما لا خلاف فيه، والثالث نسخ الاحف الى الاعلظ فذهب الجمهور الى جوازه خلافاً للظاهرية.

المسئلة السابعة : فى جواز نسخ الاخبار وفيه تفصيل وهو ان يقال ان كان خبراً عما لا يجوز تغيره كقولنا العالم حادث فهذا لا يجوز نسخه بحال، وان كان خيراً عما يجوز تغيره، فاما ان يكون ماضياً او مستقبلاً والمستقبل اما يكون وعداً وعيداً أو جزاً عن حكم كالخبر عن وجوب الحج فذهب الجمهور الى جواز النسخ لهذا الخبر بجميع هذه الاقسام. وقال ابو على وابو هاشم لا يجوز النسخ بشئ منها قال فى المحصول وهو قول اكثر المتقدمين قال الزركشى ان كان مدلول الخبر مما لا يمكن تغيره بان لا يقع الا على وجه واحد كصفات الله تعالى وخبر ما كان من الانبياء والامم وما يكون من الساعة وآياتها كخروج الدجال فلا يجوز نسخه بالاتفاق لانه يفضى الى الكذب وان كان مما يتسع تغيره بان يقع على الوجه المخبر عنه ماضياً كان او مستقبلاً، وعداً أو وعيداً أو جزاً عن حكم شرعى فهو موضوع الخلاف، فذهب ابو عبد الله و ابو الحسين البصريان وعبد الجبار والفخرا لرازى الى جوازه مطلقاً وذهب جماعة الى المنع منهم ابوبكر الصيرفى والقاضى ابوبكر وعبد الوهاب والسمعانى وابن الحاجب وابو الفتح. وفصل بعضهم فقالوا بجواز النسخ فى الوعيد تفضلاً لا فى الوعد.

المسئلة الثامنة: نسخ التلاوة دون الحكم والعكس.

المسئلة التاسعة: جواز نسخ القرآن بالقرآن.

المسئلة العاشرة : النسخ بالمتواتر.

المسئلة الحادى عشر : نسخ السنة بالقرآن جائز عند الجمهور

وللشافعى رحمه الله فيه قولان.

المسئلة الثانية عشر: ذهب الجمهور الى ان الفعل من السنة

ينسخ القول منه.

المسئلة الثالثة عشر: الاجماع لا ينسخ ولا ينسخ.

المسئلة الرابعة عشر: القياس لا ينسخ القرآن الكريم.

المسئلة الخامسة عشر: فى الزيادة على النص ولها صور.

المسئلة السادسة عشر: ان النقصان من العبادات يكون نسخاً.

المسئلة السابعة عشر: فى الطريق التى يعرف بها كون الناسخ

ناسخاً فاذا لا بد لنا من ترتيب المصحف فى الآيات.

فصل فى ترتيب المصحف فى الآيات

قال فى مفتاح دارالسعادة: اعلم ان الاجماع والنصوص المرادفة

على ان ترتيب الآيات توقيفى لا شبهة فى ذلك، وقد نقل الاجماع الامام

بدر الدين الزركشى فى البرهان وابو جعفر بن الزبير فى مناسباته. وأما

النصوص فكثيرة يعرفها من تتبع كتب الأحاديث وايضاً ترتيب السور

توقيفى وترتيبها على ما فى المصحف الا اذا كان على عهد رسول الله.

وذكر السيوطى فى الاتقان ٢٥٢/٢.

ويوقف جبريل عليه السلام النبي ﷺ على موضع الآية
والسورة فتساق السورة كما تساق الآيات والحروف كلها عن
النبي ﷺ. فمن قدم السورة او اخرها فقد افسد النظم في القرآن.
وقال الكرماني في البرهان: ترتيب السورة هكذا هو عند الله في اللوح
المحفوظ على هذا الترتيب ١/٦٢. وقال البيهقي رحمه الله: واحسن ما يحتاج
به ان يقال ان هذا التاليف لكتاب الله مأخوذ من جهة النبي ﷺ
وأخذه عن جبريل. كذا ذكر الامام السيوطي في الاتقان ١/١٠٩.
وقال الامام ابن العربي في احكام القرآن: ان النكتة الاصولية في هذا
كله دليل على ان تاليف القرآن منزلا من عند الله وان تاليفه من
تنزيله بينه النبي ﷺ لاصحابه ويميز ويرتبه على ابوابه الا هذه
السورة الانفال فلم يذكر لهم فيها شيء، احكام القرآن ١/٣٣٦. فلا
بدلنا من معرفة انقسام السور الى المكية والمدنية.

فصل في تقسيم السور الى المكية والمدنية السور المكية

اما السور المكية فستة وثمانون: (١) العلق، (٢) القلم، (٣)
المزمل، (٤) المدثر، (٥) الفاتحة، (٦) الهمزة، (٧) التكويم، (٨) الاعلى،
(٩) الليل، (١٠) الفجر، (١١) الضحى، (١٢) الم نشرح، (١٣) العصر،
(١٤) العاديات، (١٥) الكوثر، (١٦) التكاثر، (١٧) الماعون، (١٨)
الكافرون، (١٩) الفيل، (٢٠) الفلق، (٢١) الناس، (٢٢) الاخلاص،
(٢٣) النجم، (٢٤) عبس، (٢٥) القدر، (٢٦) الشمس، (٢٧) البروج،
(٢٨) التين، (٢٩) القريش، (٣٠) القارعة، (٣١) القيامة، (٣٢)

الهمزة، (٣٣) المرسلات، (٣٤) ق، (٣٥) البلد، (٣٦) الطارق، (٣٧) القمر، (٣٨) ص، (٣٩) الاعراف، (٤٠) الجن، (٤١) يس، (٤٢) الفرقان، (٤٣) الفاطر، (٤٤) مزيم، (٤٥) طه، (٤٦) الواقعة، (٤٧) الشعراء، (٤٨) النمل، (٤٩) القصص، (٥٠) بنى اسرائيل، (٥١) يونس، (٥٢) هود، (٥٣) يوسف، (٥٤) الحجر، (٥٥) الانعام، (٥٦) الصافات، (٥٧) لقمن، (٥٨) سبأ، (٥٩) الزمر، (٦٠) المؤمن، (٦١) حم السجدة، (٦٢) الشورى، (٦٣) الزخرف، (٦٤) الدخان، (٦٥) الجاثية، (٦٦) الاحقاف، (٦٧) الذاريات، (٦٨) الغاشية، (٦٩) الكهف، (٧٠) النحل، (٧١) نوح، (٧٢) ابراهيم، (٧٣) الانبياء، (٧٤) المؤمنون، (٧٥) السجدة، (٧٦) الطور، (٧٧) الملك، (٧٨) الحاقة، (٧٩) المعارج، (٨٠) النبا، (٨١) النازعات، (٨٢) الانفطار، (٨٣) الانشقاق، (٨٤) الروم، (٨٥) العنكبوت، (٨٦) المطففين.

السور المدنية

اما السور المدنية فثمانية وعشرون: (١/٨٧) البقرة، (٢/٨٨) الانفال، (٣/٨٩) آل عمران، (٤/٩٠) الاحزاب، (٥/٩١) الممتحنة، (٦/٩٢) النساء، (٧/٩٣) الزلزال، (٨/٩٤) الحديد، (٩/٩٥) محمد صلى الله عليه وسلم، (١٠/٩٦) الرعد، (١١/٩٧) الرحمن، (١٢/٩٨) الدهر، (١٣/٩٩) الطلاق، (١٤/١٠٠) البينة، (١٥/١٠١) الحشر، (١٦/١٠٢) النور، (١٧/١٠٣) الحج، (١٨/١٠٤) المنافقون، (١٩/١٠٥) المجادلة، (٢٠/١٠٦) الحجرات، (٢١/١٠٧) التحريم،

(٢٢/١٠٨) التغابن، (٢٣/١٠٩) الصف، (٢٤/١١٠) الجمعة،
 (٢٥/١١١) الفتح، (٢٦/١١٢) المائدة، (٢٧/١١٣) التوبة،
 (٢٨/١١٤) النصر.

اعلم ان في السور المكية التوحيد والرسالة واثبات الآخرة
 وصداقة القرآن واصول المشركين والناظرات وفي السور المدنية الجهاد
 والانفاق.

فصل في افتتاح السور

وافتتاح السور على عشرة اقسام:

الاول : بثناء وصفة الحمد والمدح. افتح بها اربعة عشر سورة:
 الفاتحة، والانعام، والكهف، وسبأ، و فاطر بلفظ الحمد، والفرقان والملك
 بلفظ البركة والاسراء والحديد والحشر والصف والجمعة والتغابن
 والاعلى بلفظ التسبيح.

والثاني: بحروف التهجي افتتح بها تسعة وعشرون سورة:
 البقرة، وآل عمران، والاعراف، و يونس، وهود، ويوسف، والرعد،
 والحجر، وابراهيم، والنحل، ومريم، وطه، والشعراء، والنمل، والقصص
 والعنكبوت، والروم، ولقمن، والسجدة، ويسن، و المؤمن، وخم
 السجدة، والشورى، والزخرف، والدخان، والجاثية، والاحقاف، وق، ون.

والثالث : بالقواعد افتتح بها في عشر سور: ففي الخمسة
 القواعد للرسول وفي الخمسة للأمة. أما الاول ففي الاحزاب، والطلاق،

والتحريم، والمزمل، والمدثر،. وأما الثاني ففي النساء، والمائدة، والحج،
والحجرات، والممتحنة_

والرابع : افتحت بالجملة الخيرية ثلاث وعشرون سورة: أى
الانعام، والتوبة، والنحل، والانبياء، والمؤمنون، والنور، والزمر، ومحمد،
والفتح، والقمر، والرحمان، والمجادلة، والحاقة، والنساء، ونوح، وعيس،
ولا اقسام مرتين، والقدر، والقارعة، والتكاثر، والكوثر، والبينة_

والخامس : الحلف، افتح به خمسة عشر سورة: وهى الصافات،
والبروج، والطارق، والنجم، والفجر، والشمس، والليل، والضحي،
والعصر، والذاريات، والمرسلات، والطور، والتين، والنازعات،
والعاديات_

والسادس: الشرط، وافتحت به سبع سور: وهى الواقعة،
والمنافقون، والتكوير، والانفطار، والانشقاق، والزلزال، والنصر_

والسابع: الامر، افتحت به ست سور: وهى الجن، و اقرء،
والكافرون، والاخلاص، والفلق، والناس_

والثامن: الاستفهام، وافتحت به ست سور: الدهر، والغاشية،
والانشراح ، والفيل، والنبأ ، والماعون_

والتاسع: الدعاء، افتحت بها ثلاث سور: سورة المطففين،
والهمزة، واللهب_

والعاشر: التعليل أو التعجب، وقد افتتحت به سورة واحدة:
وهى لايلاف قريش الخ_

فصل فى مناسبة الآيات والسور

انظر البرهان ٣٥. وفيه أنواع الارتباط. صنف فيه ابو جعفر بن زبير المتوفى ٨٧هـ وللشيخ ابى حيان البرهان فى مناسبة ترتيب سور القرآن كما فى مفتاح السعادة ٢، ٣٥٦. برهان الدين البقاعى ٨٨. نظم المدرر فى تناسب الآيات والسور، وللسيوطى تناسق الدرر فى تناسب السور، و ابوبكر النيسابورى عبد الله بن محمد المتوفى ٣٢٤هـ وقد صنف فى هذا الباب سيدنا و سندننا وامامنا فيما بيننا وبين الله المولى الشيخ محمد طاهر الفنج فىرى سمط الدرر فى ربط الآيات والسور وكذلك صنف مولانا محمد امير سرجودوى نور الله مرقدہ وبارك الله على روحه الدرر المنشورات فى ربط السور والآيات وقد اجاد شيخنا المولى محمد طاهر الفنج فىرى فى تصنيفه فجزا الله تعالى خيراً (آمين)۔

فصل فى علوم القرآن

انظر البرهان ١٧. قال القاضى ابوبكر ابن العربى محمد بن عبد الله الاشبلى المالكى المتوفى ٥٤٦هـ فى القانون التأويل علوم القرآن ٧٧٤٥. كذا فى مفتاح السعادة ٣٦٧/٢. خمسون واربعمئة علم وسبعة آلاف وسبعون الف علم على عدد كلم القرآن مضروبة فى اربعة اذا لكل كلمة ظهر وبطن وحد ومطلع وهذا مطلق دون اعتبار تركيبه وما بينها من الروابط وهذا مما لا يحصى ولا يعلمه الا الله تعالى: قال وام علوم القرآن ثلاثة التوحيد والتذكير والاحكام. مفتاح السعادة ٣٦٧۔

وقال الامام ابو حامد الغزالي رحمه الله ما حاصله ان خمسة اقسام العلوم:

الاول تعريف المدعو اليه _

والثاني: الطريق الموصل اليه وهو الصراط المستقيم،

والثالث: الحال عند وصولهم،

والرابع: اوصاف العاصين والمطيعين والترغيب لهم،

والخامس: احوال الجاحدين وحكاياتهم من الانكار والمجادلة

واصنافهم وما يلحقهم من الخزي والهوان _

المدعو اليه ذاته وصفاته وافعاله وهو القريب من جبل الوريد.

وفيه سبع مائة وثلاث وستون آية في الذات والصفات كذا في جواهر

القرآن للغزالي: رحمه الله

تعريف الطريق التبيل اليه والاقبال عليه فاتخذه وكيلا وقد افلح

من تركى ٧٤١. آيات درر القرآن _

تعريف الحال عند الوصول وجوه يومئذ ناضرة تجلى الالهى خاصة.

فائدة في هذه الطريقة قصص الانبياء واحوال الصديقين والملائكة

واحوال الجاحدين ومحاجة الكفار وشبهاتهم واباطيلهم وذكر الله تعالى بما

لا يليق والاستهزاء بالرسول والانكار من القرآن والانكار من الآخرة

وانكار الجهاد وانكار الانفاق. وفي بسم الله الرحمن الرحيم الاول في

الدنيا والثاني في الآخرة.

المطالب في الفاتحة: ذكر ذات الله وذكر الصفات وذكر

الاعمال وذكر الافعال وذكر المعاد والتركية والتحلية اعنى طرفي

الصراط المستقيم احوال الاولياء واحوال الاعداء قال ولم يخرج منها الا الفنان لكنه لم يتفطن. فانظر سمط الدرر. وقال هذا الامام وضيعنا شطراً صالحاً من عمرنا في غير هذا الفن جواهر القرآن للغزالي ٣١٥. علوم عالم الامثال ومعنى المتشابه فانظر مثاله ٣٥. قال السيوطي رحمه الله: العلوم التي قامت بها الاديان اربعة: علم الاصول ومداره على معرفة الله وصفاته (الحمد لله رب العلمين الرحمن الرحيم)، ومعرفة النبوات (الذين انعمت عليهم)، ومعرفة المعاد (ملك يوم الدين)، وعلم الاحكام (اياك نعبد واياك نستعين)، وعلم السلوك (اهدنا الصراط المستقيم) أي بكلا الطرفين اعني التزكية والتحلية، وعلم القصص. (الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين)۔

قال البيهقي: انزل الله مائة واربعة كتب، واودع علومها في اربعة كتب التوراة والانجيل والزبور والفرقان. ثم اودع في القرآن. واودع علوم القرآن في الفصل، ثم علوم المفصل في الفاتحة.

فصل في اقسام آيات القرآن

اعلم ان آيات القرآن على قسمين وذلك ان لبيان كله لا يكون مبيناً مستغنياً عن التفسير ولا خفياً مبهماً۔

القسم الاول منها : ما هي محكم تاويلها ومعناها بتزويلها يفهم المراد منها ظاهراً لا تحتاج الى التاويل.

والقسم الثاني: منها مالا يوقف على معناها الا بالرد على المحكم وانتزاع وجد تاويله منها. فهذا القسم مفتقر في بيانه إلى غيره من

الكتاب والسنة وحسب عادات العرب وعرف اهل اللغة في بيانها. وفي هذا القسم تروم الفرق الباطلة من المبتدعة والرافضة والجهمية والجسمة ومن ضاهاهم من المشركين الجاحدين والعلماء السوء المحرفين لكتابهم للتلبيس على الضعفاء بزخارف القول غروراً وافتراءهم، يلبسون الحق بالباطل تارة ويكتمون الحق اخرى. ويقصدون تهجين اهل الحق ويعترضون عليهم بانواع الاعتراضات، وينكرون منها ويردون من السنة الصريحة، فيرمونهم بكفر التشبيه في ثبوت الصفات وبانكار الكرامة في بيان التوحيد والالوهية لله تعالى الواحد القهار.

فاعلم ان الآيات المتشابهة التي وردت معناً وطرفاً من جهة اللغة وتفسير الآية والسنة اذا فسرت كذلك لا يودى الى شبهة وتلبيس، فكما ان الفساد والاحاد والانكار تورث شبهة فكذلك الجهل يورث الشرك والشبهة. ينبغي التفحص والتدبر في معاني الآية المتشابهة بالنصوص الصريحة الواردة من الكتاب والسنة وكثيراً ما تزيع القلوب الزائغة في فهم الالفاظ الصريحة. وذلك تبويلهم واعراضهم عن القرآن. قال الله تعالى: (ومن يعيش عن ذكر الرحمن نقض له شيطاناً فهو له قرين) فساء قريناً. وقال تعالى: (الم تر انا ارسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم ازا)۔ ونوضح ذلك بامثلة، منها ما استدل به بعض المشركين لثبوت علم الغيب الكلى للملائكة بما في سورة الذاريات من (حديث ضيف ابراهيم المكرمين اذ دخلوا عليه فقالوا سلاماً قال سلام قوم منكرون فراغ الى اهله فجاء بعجل سمين فقربه اليهم. قال الا تأكلون فاوجس منهم خيفة. قالوا لا تخف وبشروه بغلام عليم). قالوا ان

الملائكة قد علموا بما في قلب ابراهيم فلذا قالوا له لا تخف والجواب هذا من جهلهم بآيات الله تعالى فلم ينظروا الى ما ذكر الله تعالى هذه الواقعة في سورة الحجر ففيها (و نبئهم عن ضيف ابراهيم اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما_ قال سلام قوم منكرون)_ و(قال انا منكم وجلون) فصرح ابراهيم عليه السلام فلما سمعوا قوله قالوا لا تخف وهذا لان القرآن يفسر بعضه بعضا.

ومنها ما استدلوا بثبوت علم الغيب الكلى للنبي ﷺ بقوله تعالى: (وعلمك ما لم تكن تعلم) بان كلمة "ما" عامة شاملة لجميع الاشياء والجواب لو سلمنا ذلك فعلى هذا يثبت علم الغيب الكلى لليهود وللمؤمنين ايضاً، قال الله تعالى: (وما قدره الله حق قدره اذ قالوا ما انزل الله على بشر من شيء قل من انزل الكتب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس تجعلونه قراطيس تبدونها وتخفون كثيراً وعلمتم ما لم تعلموا انتم ولا آباؤكم قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون) الانعام ٩١.

و قال الله تعالى : (كما ارسلنا فيكم رسولا منكم يتلوا عليكم آياتنا ويزكيكم ويعلمكم الكتاب والحكمة ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون) البقرة ١٥٢. و قال الله تعالى : (وان خفتم فرجالا او ركبانا فاذا امنتم فاذكروا الله كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون) البقرة ٢٣٩. فوردت كلمة "ما" في حق المسلمين في هذين الآيتين والاولى في اليهود وذلك ان النبي عليه السلام خاطبنا بلغة العرب. واذا وجدنا للكلام وجهها في اللغة صحيح المعنى ومفيد احملناه عليه ولم ينكر ان يكون ذلك

هو المراد. فكلما يمكن استدراك معناه من جهة اللغة واستقامة الفائدة فيه لم ينكر ان يحمل النص عليه، ولا يوقف على معناه ممن تدبر في اللغة أى لغة العرب ما خصهم الله تعالى من العارضة والبيان واتساع مجاز القرآن وفضله الامن كثر نظره واتسع علمه وفهم مذهب العرب وافتناها في الاساليب وما خصهم الله تعالى به لغتها دون جميع اللغات، فانه ليس في جميع الامم اوتيت من قوة الكلام وتنقيحه من العارضة والبيان واتساع المجاز ما اوتيت العرب. وخص الله تعالى لما ارهصه في الرسول واراده من اقامة الدليل على نبوته بالكتاب فجعله علمه كما جعله معنى للخير. وجعل علم كل نبي من المرسلين من أشبه الامور في زمانه المبعوث فيه. فمن ليس لهم بلغتهم علم يتاول في كتاب الله تعالى بالتاويل الباطل ويلحد فيه ويتبع ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تاويله. فافهامهم كليلة وابصارهم عليلة ونظرهم د دخول فيحرفون الكلم عن مواضعه، وعللوه عن شبه.

قال ابن قتيبة في مشكل القرآن ٧٢: واصل التشابه ان يشبه اللفظ في الظاهر والمعنيان المختلفان كما قال الله عز وجل في وصف ثمرة الجنة (واوتوا به متشابهاً) أى متفق المناظر مختلف الطعوم. وقال الله سبحانه وتعالى: (تشابهت قلوبهم) أى يشبه بعضهم بعضاً في الكفر والقسوة. ومنه يقال اشبهه على الامر اذا اشبهه غيره فلم يكن ان يفرق بينهما وشبهت على اذا لبست الحق والباطل. ومنه قيل لاصحاب المخاريق. اصحاب الشبه لأنهم يشبهون الحق والباطل ثم يقال لكل ما غمض ودق متشابه وان الحروف المقطعة في اول سورة متشابهة. وليس

الشك فيها والوقف عندها لمشاكلتها غيرها ومثل المتشابه المشكل وسمى مشكلاً اذا دخل في شكل غيره فاشبهه وشاكله.

فصل في بيان الاصول فيما يتعلق بفهم المعنى المراد

من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ

واعلم ان فهم الالفاظ من الكتاب والسنة من الامور المهمة. اولاً لكى لا تنزل الاقدام عن فهم المراد، فكثير من الالفاظ يظاهرها التشبيه فيتعلق به الملحدون على الطعن في الدين ويتشبت بظاهرها كثير من الجهلة ويتوسمون بالظاهر. واهل الحق يوضحونها بمعاني الحق الصحيح الصريح، ويعصمون العقائد من البدع الظاهرة الضالة والآراء الكاسدة والاهواء الفاسدة ويستدلون في ذلك اما بنقل السنن ولفظ الاسانيد من تفسير الصحابة رضى الله عنهم والتابعين والآثار المروية بين صحيحها وسقيمها فهم كلخزنة للسلطنة، واما بتحقيق طرق النظر والتمييز بين الفروع والأصول وترجيح الراجح والمرجوح. وهذا شأنهم حيث يلبسون بما الملحدون على الطعن في الدين ويستدلون بها على العقائد الفاسدة وشوائب البدع ويقتصدون دائماً تهجين اصحاب السنة فيرمونهم بالكفر والتجسيم ويلبسون على الضعفاء مناهج الكتاب والسنة ويأولونها بالتأويل الباطل زائعين عن مراد التنزيل

واعلم ان مشكل الحديث والكتاب قسمان، قسم محكم تأويله يفهم المراد منه بظاهره وذاته، وقسم لا يوقف على معناه الا بالرد الى المحكم وانتزاع وجد تأويله وذلك على حسب عادة العرب في خطابها وعرف

اهل اللغة في بيانها اذ لم يكن كل خطابهم جلياً بينا مستغنياً عن التفسير ولا كله خفياً مستحيلاً يحتاج الى البيان ولذلك دلائل الكتاب منقسمة الى قسمين : منها ما فطر عليها العقول لا يعترض عليها احد وان خفى على بعضها واصطلاحات لكل قوم لا يتركونها لمن لا يبلغ دركها فكذلك دلائل السمع تتفاوت في الجلى والخفى ونعوت الله تعالى بالفاظ، اما تفى بالمراد كالمخالق والرازق والواهب، واما لا تفى فيشبه على الفرق المتدعة الجهلة بمعانيها فينكرون منها ويتأولونها فينفون من الله ما اثبت لنفسه وكثيراً ما يثبتون له تعالى ما لم يثبت لنفسه واما اهل السنة فيسكتون عما سكت فلا يشتهونها ولا ينفونها.

القسم الثاني من اصول القرآن

الاصول التي تتعلق بالالفاظ :

وهي مشتملة على نوعين، الوجوه والنظائر. اما الاول فان يستعمل اللفظ الواحد بالطرق المتعددة والمعاني المختلفة. واما الثاني فاذا جاء في موضع واحد من مواضع القرآن فيتفكر ويتأمل، هل جاء نظيره ومماثله في موضع آخر حتى لو كان في احدها اشكال يندفع برعاية الثاني معه. مثال ذلك واشقه ابراهيم كما ذكرنا حديث ضيف ابراهيم في سورة هود ٧٠. وفيه اشكال بثبت علم الغيب للملائكة فاذا روعي نظائره مما في سورة الذاريات ٢٨ وسورة الحجر يندفع ذلك الاشكال. فعليك بمطالعة تلك المواضع وهذا هو معنى قولهم ان القرآن يفسر بعضه بعضاً.

فصل فى بيان الوجوه

وهى استعمال اللفظ على معان كثيرة

كلفظ الهداية، قال الراغب : الهداية دلالة بلطف والهداية من الله تعالى على اربعة وجوه : الهداية العامة لكل مخلوق حسب ضرورته ومنه قوله تعالى : (ربنا الذى اعطى كل شئ خلقه ثم هدى) طه ٥٠ .
 الثانى الهداية التى جعل للناس خاصة بدعائه اياهم على سنة الانبياء وانزال القرآن ونحو ذلك وهو المقصود بقوله تعالى : (وجعلنا منهم ائمة يهدون بامرنا) الانبياء ٧٣ . وقوله تعالى : (ولكل قوم هاد) الرعد ٧ _

الثالث التوفيق الذى يختص به من اهتدى وهو المعنى بقوله تعالى : (والذين اهتدوا زادهم هدى) محمد ١٧ . وقوله تعالى : (ومن يؤمن بالله يهد قلبه) التغابن ١١ . وقوله تعالى : (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم) يونس ٩ . وقوله تعالى : (والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم سبلنا) عنكبوت ٦٥ . وقوله تعالى : (فهدى الله الذين آمنوا) البقرة ٢١٣ . (والله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم) البقرة ٢١٣ . ومنه قوله تعالى : (ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين) البقرة ٢ . وهذا هو ربط القلب على عباده المخلصين ويقابله ختم القلب للناكبين فى الضلالة والطغيان _

الرابع الهداية فى الآخرة الى الجنة، قال تعالى : (سيهديهم ويصلح بالهم) سورة محمد صلى الله عليه وسلم ٥ . وقوله تعالى : (الحمد لله الذى

هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله) الاعراف ٤٣ _

وهذه الهدايات الاربعة مترتبة فان من لم يحصل له الاولى لا يحصل له الثانية بل لا يصلح له التكليف. ومن لم تحصل له الثانية لا تحصل له الثالثة ومن لا تحصل له الثالثة لا تحصل له الرابعة ومن حصل له الثلاثة الاول حصلت الرابعة له. ومن حصل له الثالثة حصل له اللذان قبلها ثم ينعكس فقد تحصل الثانية ولا تحصل الثالثة وسائر الهدايات بقدره الله تعالى. والانسان ليس له الا الدعاء وتعريف الطرق واثمام الهداية تقتضى شيئين كما فى التعليم، فان وجد البذل من الهادى والتعليم من المعلم ولم يوجد القبول يصح ان يقال لم يهد ولم يعلم وصح ان يقال اهدى وعلم. وعلى هذا النمط الآيات الواردة نحو قوله تعالى : (ان الله لا يهدى القوم الظالمين) الاحقاف ١٠. (والله لا يهدى القوم الكافرين) التوبة ٣٧، النمل ١٠٧. أى لم يحصل القبول منهم والهادى قد بذل لهم وهداهم لان الله تعالى لا يجبرهم بل اعطى لهم الاختيار كما قال تعالى : (فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) سورة الكهف. وقوله تعالى : (واما ثمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى) حم السجدة ١٧. بالمعنى الثانى البذل من الهادى والتعليم من المعلم.

ومثال الهداية بمعنى القبول قوله تعالى : (يهدى من يشاء الى صراط مستقيم) النور ٤٦. أى يقبل الهداية ونحو قوله تعالى : (الا على الذين هدى الله) البقرة ١٤٢. وقوله تعالى : (اهدنا الصراط المستقيم) الفاتحة ٦. و (هديناهم صراطا مستقيما) النساء ٦٨ _

والمنفى من الكفار المعنى الثالث والرابع من المعاني الاربعة
 التوفيق والجنة_ قال الله تعالى: (ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب)
 المؤمن ٢٨. وقال تعالى: (كيف يهدي الله قوماً كفروا بعد ايمانهم) آل
 عمران ٨٦. و قوله تعالى. (ان الذين كفروا وظلموا انفسهم لم يكن
 الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلاً) النساء ١٣٧. أى لما لم يتخذوا الهداية
 بالمعنى الاول والثانى لم يعطوا الهداية بالمعنيين الاخرين. و قوله تعالى:
 (ومن يعتصم بالله فقد هدى الى صراط مستقيم) آل عمران ١٠١.
 المراد من الاعتصام، الاعتصام بالمعنيين الاولين ولهذا رزقوا المعنيين
 الاخرين. و قوله تعالى: (فمن تبع هداى فلا يضل ولا يشقى) طه
 ١٢٣. المراد من اتباع الهداية الكتاب والشرعة وهو دعوة
 الرسول ﷺ.

قال ابو العالية فى تفسيره الانبياء والرسول والبيان (فلا يضل
 ولا يشقى) اشارة الى المعنى الثالث والرابع_ قال ترجمان القرآن عبد الله
 ابن عباس رضى الله عنهما: لا يضل فى الدنيا ولا يشقى فى الآخرة.
 وكل هداية نفى عن النبى ﷺ فهى ما عدا المختص بالدعاء وتعريف
 الطريق، قوله تعالى: (ليس عليك هداهم) البقرة ٧٢_ و قوله تعالى:
 (ومن يضل الله فما له من هاد) و قوله تعالى: (انك لا تهدي من
 احببت ولكن الله يهدي من يشاء) الآية القصص ٥٦. و قوله تعالى:
 (وما انت بهادى العمى عن ضلالتهم) الروم ٥٣_

الفرق بين الهداية والاهتداء

وبين الهداية والاهتداء فرق فان الهداية حصر بما تولاه الله تعالى ويعطيه دون غيره نحو : (هدى للمتقين) البقرة ٢. و (اولئك على هدى من ربهم) البقرة ٥. (وهدى للناس) البقرة ١٨٥. و قوله تعالى : (فاما ياتينكم منى هدى فمن تبع هداى) البقرة ٣٨. (قل ان هدى الله هو الهدى) البقرة ١٢٠. (وهدى وموعظة للمتقين) آل عمران ١٣٨. (وان تحرص على هداهم فان الله لا يهدى من يضل) النحل ٣٨. (ولو شاء الله لجمعهم على الهدى) الانعام ٣٥. و(اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى) البقرة ١٦.

والاهتداء يختص بتحرى الانسان على طريق الاختيار اما فى الامور الدنيوية واما فى الامور الاخروية، مثال الاول نحو قوله تعالى : (قل هو الذى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها) الانعام ٩٧. و قوله تعالى : (الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً) النساء ٩٨. ويقال لطالب الهداية المهتدى نحو قوله تعالى : (واذ آتينا موسى الكتاب والفرقان لعلكم تهتدون) البقرة ٥٣. و قوله تعالى : (فان اسلمو فقد اهتدوا) آل عمران ٢٠. و قوله تعالى : (ولا تم نعمتى عليكم ولعلكم تهتدون) البقرة ١٥٠. ويقال المهتدى لمن يقتدى بعالم نحو قوله تعالى : (اولو كان اباؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون) البقرة ١٧٠. أى ولا يقتدون بعالم و قوله تعالى : (ياايها السحر ادع لنا ربك بما عهد عندك اننا لمهتدون) الزحرف ٢٢.

والاهتداء بمعنى التحرى والادامة بالهداية نحو قوله تعالى : (وانى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى) طه ٨٢. أى استقام على الهداية، و قوله تعالى : (اذا اصابتهم مصيبة قالوا انا لله وانا اليه راجعون اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة واولئك هم المهتدون) البقرة ١٥٧ -

والهدى مختص بما يهدى الى البيت مثل (والهدى معكوفاً) الفتح ٢٥. و قوله تعالى : (فما استيسر من الهدى) البقرة ١٩٦. و قوله تعالى : (هديا بلغ الكعبة). المائدة ٩٥.

والهدية ما يهدى البعض الى البعض نحو قوله تعالى : (وانى مرسله إليهم بهدية) النمل ٣٥، وقوله تعالى : (بل أنتم بهديتكم تفرحون) النمل ٣٦ - والمهد الطبق والهدى الطريقة وقد وقع التقابل كثيرا بين الهدى والضلالة - قال الله تعالى : (اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى) البقرة ١٦. و قوله تعالى : (ومن يضل الله فما له من هاد) الزمر ٢٣. و قوله تعالى : (من يهد الله فما له من مضل) الزمر ٣٧. ويطلق الضلالة على البدعة كما ورد فى الحديث : كل بدعة ضلالة، وكذلك على الجائر والغاوى والمبتدع واهل الاهواء واهل الزيغ -

قال صاحب مفتاح السعادة: الهدى على سبعة عشر وجها :

بمعنى الاثبات (اهدنا الصراط المستقيم) الفاتحة ٦ -

بمعنى البيان (اولئك على هدى من ربهم) البقرة ١٢٠ -

والدين : (قل ان الهدى هدى الله) البقرة: ١٢٠ -

والايمان (ويزيد الله الذين اهتدوا هدى) مريم ٧٦-

والدعوة (ولكل قوم هاد) الرعد ٧-

وبمعنى ارسال الرسل والكتاب (فاما ياتينكم منى هدى) البقرة ٣٨.

والمعرفة (وبانجم هم يهتدون) النمل ١٦.

وبمعنى النبي (ان الذين يكتمون ما انزلنا من البينت والهدى)

البقرة ١٥٩-

وبمعنى القرآن : (ولقد جاءهم من ربهم الهدى) النجم: ٢٣-

وبمعنى التوراة (ولقد آتينا موسى الهدى) المؤمن ٥٣-

والاسترجاع (فاولئك هم المهتدون) البقرة ١٥٧-

والحجة (ان الله لا يهدى القوم الظالمين) الانعام ١٤٤. بعد قوله

(الم تر الى الذى حاج ابراهيم) أى لا يؤتيهم حجة-

والتوحيد (ان تتبع الهدى معك) القصص ٥٧-

والسنة (فبهدهم اقتده) الانعام ٩٠. (وانا على اثارهم

مهتدون) الزخرف ٢٢-

والاصلاح (ان الله لا يهدى كيد الخائنين) يوسف ٥٢، ٦٤-

والالهام (اعطى كل شئ خلقه ثم هدى) طه ٥٠-

والتوبة (انا هدنا اليك) الاعراف ١٥٦-

والارشاد (ان الله يهدى سواء السبيل) ٣-

(مفتاح السعادة ٢٧٢)-

ويجئ الهدى بمعنى التهكم والاستهزاء نحو قوله تعالى :
(فاهدوهم الى صراط الجحيم) الصافات ٢٣ - وقوله تعالى : (ويهديه
الى عذاب السعير) الحج ٤ -

وبمعنى الدلالة على الحق (انا علينا للهدى). انظر البرهان ١٠٢ .

وينسب الضلالة الى الله تعالى لانه الخالق وقد وقع النسبة في
القرآن الى الله في اثنين وثلاثين موضعاً كما في حجج القرآن ١٧ .
ونسبة الاضلال الى الشيطان في ثلاثين موضعاً وهكذا الاغوا انسبت الى
الله تعالى في عشر مواضع -

الوجوه والنظائر واللفظ الواحد على معان. البرهان للامام بدر
الدين الزر كشي ١٠٣ . وباب تشابه الآيت مع الآيت البرهان ١١٣ -
وكذا في باب الا جوبة في القرآن بغير واو كان قبل. انظر
البرهان في علوم القرآن ١١٦ -

ومنها لفظ الابتلاء : الابتلاء على معان واصل هذه الكلمة
بلاء، بمعنى الابتلاء انها بمعنى الاختيار ويقال في الخير والشر ويجئ على
معان. بمعنى الامتحان كقوله تعالى : (وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا
النكاح) : سورة النساء ٦ وقوله تعالى : (ان هذا هو البلاء المبين) :
الصف ١٠٦ . وبمعنى النعمة والعذاب كقوله تعالى : (وبلوناهم
بالحسنات والسيئات لعلهم يرجعون) الاعراف ٢٦٨ -

ومنها لفظ الشهادة وهو قول صادر عن علم حصل بمشاهدة
وبصيرة وتجي على معان، بمعنى الحضور قال تعالى : (فمن شهد منكم

الشهر) البقرة ١٨٥. وبمعنى القضاء. (شهد الله انه لا اله الا هو) آل عمران ١٨. وبمعنى الاقرار (والملائكة يشهدون) النساء ١٦٦. -
 (والشاهدين على انفسهم بالكفر) التوبة ١٧. وبمعنى الحكم : (وشهد شاهد من اهلها) يوسف ٢٦. وبمعنى الحلف : (فشهادة احدهم اربع شهادات) النور ٦. وبمعنى الوصية : (ياايهاالذين آمنوا شهادة بينكم اذا حضر احدكم الموت) المائدة ١٠٦. كذا في القرطبي وتفسير سراج منير ٣٣. - اقول ويجئ بمعنى الموحد : (يقولون آمنا بما انزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين) آل عمران ٥٣. وبمعنى شهادة البصر : (اشهدوا خلقهم) الزخرف ١٩. وبمعنى العلم : (وانتم تشهدون) آل عمران ٧٠. وقوله تعالى : (ما اشهدتم خلق السموات والارض) الكهف ٥١. أى ما جعلتهم ممن اطلع ببصيرتهم على خلقها.

لفظ الحق على معان في اللغة، بمعنى المطابقة للواقع، وبمعنى الله تعالى : قال الله تعالى : (ثم رددو الى الله موهم الحق) الانعام ٦٢. وقال الله تعالى : (فذلكم الله ربكم الحق فما ذا بعد الحق الا الضلال فاني تصرفون) يونس ٣٢. وبمعنى افعال الله تعالى الصادرة بالحكمة قال الله تعالى : (ما خلق الله ذلك الا بالحق) يونس ٥. -

فصل في بيان لفظ الكونى والدنى

الارادة الكونية هي مشية الله لما خلقه وجميع المخلوقات داخلية في مشيته تعالى وارادته الكونية فالارادة الدينية هي المتضمنة لمحبه ورضاه المتناولة لما امره وهذه مختصة بالايمان والعمل الصالح، قال الله

تعالى : (فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام ومن يرد ان يضلّه يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء) الانعام ١٢٥ . وقال نوح عليه السلام لقومه : (ولا ينفعكم نصحي ان اردت ان انصح لكم) هود ٣٤ . (وان كان الله يريد ان يغويكم) وقال الله تعالى : (واذا اراد الله بقوم سوء فلا مرد له وما لهم من دونه من وال) الرعد ١١ _ وقال تعالى : (ومن كان مريضا او على سفر فعدة من ايام اخر يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) البقرة ١٨٥ _ وقال تعالى : (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون) المائدة ٦ _ وقال تعالى بعد ذكر الحلال والحرام : (يريد الله ليبين لكم ويهديكم سنن الدين من قبلكم ويتوب عليكم والله عليم حكيم) النساء ٢٦ _

فيجعل الشرعى الدينى غير الكونى القدر الذى لا يكون فيه محبة ورضاء كما فى سورة الحديد : (ورهبانية^١ ابتدعوها ما كتبناها عليهم) فلا مدح للرهبانية تتضمن ترك المباحات من اللحم والنكاح كما نذر بنو اسرائيل ان يقوم فى الشمس ولا يستظل ولا يتكلم ويصوم الحديث كما رواه البخارى "فالرهبانية بدعة ضلالة كيف تكون هدى".

فصل فى معنى القرآن والسورة والآية

القرآن اما مشتق من قرئت الماء فى الحوض اذا جمعته فهو جامع لما فى كتب الاولين والآخرين قاله الشيخ الامام العلامة ابن القيم فى كتابه الفوائد ٢٤٤ .

والثاني من القراءة بمعنى الاظهار والبيان لانه اظهر علم الاولين والآخرين—

والثالث بمعنى الصلوة كما في قوله تعالى: (وقرآن الفجر)
والرابع بمعنى القراءة كما في مرثية عثمان رضى الله تعالى عنه—

وضجوا بالشمط الشهود به

يقطع الليل تسبيحا وقرآنا

واما السورة ففيها اربعة اقوال، بمعنى المجد أى العظم يقال فلان سورة من المجد، والثاني بمعنى القوم يقال فلان سورة من اهل أى قوم كرام، والثالث انها قطعة من القرآن الكريم واشتقاقها من السورة التى يفضل من الشارب أى هذه قطعة من القرآن، والرابع المنزلة كان القارى ينتقل من اجر الى اجر كقول الشاعر :

الم تر ان الله اعطاك سورة

ترى كل ملك دونها يتذبذب

كانك شمس والموك كواكب

اذا اطلعت لم يبد منهن كوكب

كذا قال الامام الراغب الاصبهاني في كتابه المفردات في غريب

القرآن ٣٢—

لفظ الآية بمعنى العلامة، والثاني بمعنى الجماعة يقال فلان خرج

بايتهم أى جماعتهم، والثالث بمعنى الرسالة والقصد كقول الشاعر:

الا بلغا هذا المعترض اية

يقظان قال القول اذ قال ام حلم

معناه بلغاه رسالته.

والرابع بمعنى عجب كانه مشابه كلام البشر ولا يقدرّون على مثلها وقول حسن وبمعنى العذاب : (يوم ياتى بعض آيات ربك) كان من انكر ينزل عليه العذاب.

فصل فى معنى الكلمة

والكلمة فى القرآن على سبعة معان. الاول بمعنى كلمة التوحيد والثانى بمعنى كلمة الشرك، قال تعالى : (جعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هى العليا). و قال تعالى : (وجعلها كلمة باقية فى عقبه). قال مجاهد والسدى هى لا اله الا الله، والثالث الوعد بالساعة: (ولولا كلمة سبقت من ربك) - الرابع دعاء الله تعالى الخلق اليه: (تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم) -

الخامس بمعنى عيسى عليه السلام: (وكلمة القاها الى مريم) - السادس بمعنى القصيدة والقصة يقال كلمة فلان - السابع يراد بها الكلمة الواحدة للفظ الدال على معنى مفرد او معتين -

وقال الهروى الكلمة على ستة معان: الاول علم الله (ما نفدت كلمات الله) - والثانى مواعيده، مثاله فى القرآن (لا تبديل لكلمات الله) - والثالث بمعنى الخصال: (واذ ابتلى ابراهيم ربه بكلمات فاتمهن) -

الرابع الاعتراف والمغفرة: (فتلقى آدم من ربه كلمات وهي :
(ربنا ظلمنا انفسنا... الخ).

الخامس بمعنى القول (وصدق بكلمات ربه) أى عيسى عليه
السلام_ السادس القرآن كما ورد في الحديث : اعوذ بكلمات الله
التامات أى القرآن_

فصل فى بيان معان بعض الفاظ مهمة

لفظ الحرف بمعنى اللغة، يقال حرف نبي فلان أى لغتهم. الثانى
بمعنى المعنى، نزل القرآن على سبعة احرف أى معان_ الثالث احدى
القراءات_ الرابع بمعنى الآية : لكل حرف ظهر وبطن وحد ومطلع أى
آية. الخامس بمعنى الشك: (يعبد الله على حرف) أى شك_
السادس بمعنى جنب الناقة_ السابع حرف الجبل.

معنى البركة : قال عبد الله بن احمد بن محمود ابوالبركات
النسفى فى المدارك فى تفسير سورة الفرقان: البركة كثرة الخير والبركة
كلمة تعظيم لم تستعمل الا الله وحده. وكذا قال محمد بن احمد بن جزى
فى تفسيره كتاب التسهيل فى تفسير سورة الفرقان والملك. وقال
الراغب الاصبهانى: البركة ثبوت الخير الالهى فى الشئ_ قال تعالى:
(وفتحنا عليهم بركات من السماء والارض). وسمى المطر بذلك لثبوت
الخير فيه ثبوت النماء والمبارك ما فيه ذلك الخير على ذلك: (هذا ذكر
مبارك انزلناه) تنبيهها على ما يفيض عليه من الخيرات الالهية. وقال

تعالى: (كتاب انزلناه اليك مبارك). و قوله تعالى: (وجعلني مباركاً) أى موضع الخيرات الالهية ٤٣ _

وفي منتهى الارب: بركة محرقة افزايش وزيادت ونيك بختى ١١٢. وفيه: ثابت شد، واقامت نمود وكشش كرد _

وفي مجمع البحار: الزيادة والثبات تبارك وتعظم ١/٩٠. وقال الشيخ ابو على المرزوقى: البقاء والزيادة ١/٦٩. وقال الشيخ الامام العلامة ابن القيم رحمه الله: البركة حصول الخير ونمائه ودوامه. كذا فى مفتاح دارالسعادة ١٨٣. فما يقال ببركة فلان كلمة الشرك لا يصح بوجه يجب الاجتناب عنها. وقد علمت ما قاله النسفى وابن جزى رحمهما الله تعالى _

الكفر فى اللغة ستر الشىء ولهذا سمي الليل والزرع به والكفر: جحود النعمة، والكفر جحود الوجدانية او الشريعة او النبوة. وسمى الزراع كافرا لانه اذا القى البذر فى الارض كفره أى غطيه غطيته اذا كفرته ومنه قيل نكفر فلان فى السلام اذا تغفل ومنه قيل الليل كافر لانه يستر بظلمته كل شىء _

معانى الكفران: الكفران جحود النعمة: (فابى الظلمون الا كفورا) و قال تعالى: (فابى اكثر الناس الا كفورا). ويستعمل الكفر فى الكفران وقال تعالى: (ليبلونى ءاشكر ام اكفر ومن شكر فانما يشكر لنفسه ومن كفر فان ربي غنى كريم). والثانى قوله تعالى: (وفعلت فعلتك التى فعلت وانت من الكافرين) أى تحركت كفران نعمتى.

والثالث قوله تعالى : (لئن شكرتم لازيدنكم ولئن كفرتم ان عذابي لشديد). والرابع قوله تعالى : (ولا تكونوا اول كافر به). أى جاحد وسائر والمراد ائمة وقد يكون المراد من الكفر ما يقابله، قال تعالى : (ومن يكفر بعد ذلك). ومنه قوله تعالى : (اكثرهم الكافرون) وقد يطلق على كل فعل مذموم. قال الله تعالى : (وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا). ومنه قوله تعالى : (الذين يأكلون) الى قوله تعالى : (كل كفار اثم). و قال الله تعالى : (ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا) الى قوله تعالى : (ومن كفر فان الله غنى عن العلمين).

لفظ الامة تجئ على معان ، بمعنى الدين : (انا وجدنا آباءنا على امة) وبمعنى الرجل المطيع : (ان ابراهيم كان امة قانتا لله حنيفا ولم يك من المشركين) وبمعنى الجماعة : (وجد عليه امة من الناس يسقون) وبمعنى الدهر والحين : (وقال الذى نجا منهما وادكر بعد امة). ذكره الامام ابن كثير عن ابي العالية وقال شيخ الاسلام قدوة الانام الامام ابن تيمية الحراني : الامة القدوة التى يوتم به وكان عبدالله بن مسعود يقول ان معاذا كان امة قانتا لله حنيفا. انتهى الرد على الاخنائى ٣٤ لشيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى.

معانى لفظ قضى : قال ابن حجر استوعبها اسمعيل بن احمد النيسابورى فى كتاب الوجوه والنظائر قال : لفظ قضى فى القرآن العزيز جاءت على خمسة عشر وجها :

(١) الفراغ : (فاذا قضيت مناسككم) البقرة ٢٠٠ -

- (٢) والامر: (اذا قضى امرا) آل عمران ٤٧، البقرة ١١٧ -
- (٣) والاجل: (ومنهم من قضى نحبه) الاحزاب ٢٣ -
- (٤) والفصل: (قضى الامر بيني وبينكم) -
- (٥) والمضى: (ليقضى الله امرا كان مفعولا) الانفال ٤٢، ٤٤ -
- (٦) والهلاك (لقضى اليهم اجلهم) يونس ١١ -
- (٧) والوجوب (لما قضى الامر) ابراهيم ٢٢ -
- (٨) والابرام (الاحاجة في نفس يعقوب قضاها) يوسف ٦٨ -
- (٩) والاعلام: (وقضينا الى بنى اسرائيل) الاسراء ٤ -
- (١٠) والوحى: (وقضى ربك الا تعبدوا الا اياه) الاسراء ٢٣ -
- (١١) والموت: (فوكزه موسى فقضى عليه) القصص ١٥ -
- (١٢) والنزول: (فلما قضينا عليه الموت) سبأ ١٤ -
- (١٣) والخلق (فقضاهن سبع سموات) حم السجدة ١٢ -
- (١٤) والفصل: (كلا لما يقض ما امره) العيس ٢٣. يعنى حتما لم يفعل -
- (١٥) والعهد: (اذ قضينا الى موسى الامر) القصص ٤٤ -

وذكر غير القدر المعروف

- (١) المكتوب في اللوح المحفوظ كقوله تعالى: (وكان امراً مقضياً) مريم ٢١ -

(٢) والفعل: (فاقض ما انت قاض) طه ٧٢.

(٣) والوجوب: (اذ قضى الامر) مريم ٣٩، أى وجب لهم العذاب.

(٤) والوفاء كما تقول لفائت العباد لن يقضى احد بعدك انتهى الكفاية. وبعض هذه الوجه متداخلة ولا نعقل انه يرد

(٥) وبمعنى الانتهاء: (فلما قضى زيد منها وطرا) الاحزاب ٣٧.

(٦) وبمعنى الاتمام: (ثم قضى اجلا واجل مسمى عنده ثم انتم تموتون) الانعام ٢.

(٧) وبمعنى كتب: (اذا قضى امرا) مريم ٢٥.

(٨) وبمعنى الاداء وهو ما ذكره بمعنى الفراغ ومنه قضى دينه. انتهى كذا في فتح الباري ٨/٢٩٥.

وذكر الحافظ في الفتح عن الزهري القضاء مرجعه أى انقطاع الشئ وتمامه ويمكن رد ما ورد من ذلك كله اليه. وقال الزهري كل ما احكم عمله او ختم او اكتمل او وجب او اهتم او نفذ ومضى فقد قضى. فتح الباري شرح صحيح البخاري ٢/٢٩٥.

فصل في القواعد

(١) قاعده: وكثير من الالفاظ المستعملة في الكتاب والسنة يراد منها معنى في حق العباد لا يراد في شأنه تعالى فمن جعل تلك المعنى في حقه تعالى فيشكل عليه فيجعلونها مستحيلاً ويتأولون فيها ويخالفون السلف كلفظ النظر الوارد في الكتاب. قال الله تعالى في الكتاب: (عسى ربكم ان يهلك عدوكم ويستخلفكم في الارض فينظر كيف تعملون) الاعراف ١٢٨. قال الله تعالى: (ثم جعلناكم خلائف في الارض من بعدهم لننظر كيف تعملون). وفي الحديث:

" ان الله يستخلفكم فيها فينظر كيف تعملون " كما رواه ابو داود الطيالسي. وهكذا في الترمذي: " الله مستخلفكم فيها فينظر كيف تعملون ". فالنظر من العباد تكون بالعضو المخصوص وهو من صفة الاجسام فمن اخذ هذا المعنى في حق الله تعالى يشكل عليه الآية وهكذا سائر الالفاظ الواردة من الاستواء والوجه واليد والعين والمعية في صفات الله تعالى وهكذا النسبة اليه تعالى بالي وعنه.

(٢) **قاعده:** وقد تكون الالفاظ متفقة الدلالة مختلفة المعاني لاختلاف المواطن والمحل او الموصوف او غيرها فقياس احد المواطن على الآخر لا يسقيم. قال الله تعالى : (ليس لهم طعام الا من ضريع) الغاشية ٥٦ . لانه نبت يكون بالحجاز ويقال له لهبة البشرة فكيف ينبت في النار والضريع اذا وقعت فيه الا بل لم يشبع وهلك هزلا وكذا الرد قوله تعالى : (انها شجرة تنبت في اصل الجحيم) الصافات ٢٥. فالنباتان تكونان من جوهر النار وانما دلنا الله سبحانه على الغائب عنده بالحاضر عندنا وكذلك سلاسل النار واغلالها وانكالها وعقاربها وحياتها وهكذا اشجار الجنة وثمارها وفرشها مما لا تخلق ولا تنقطع ولا تروى.

(٣) **قاعده:** وقد توقع الفعل على شيئين وهو لاحدهما وتضمن لآخر فعله كقوله تعالى : (فاجمعوا امركم وشركاءكم) يونس ٧٦ . أى ادعوا وهكذا في الواقعة ١٨ : (بأكواب) أى ياتون بأكواب كما في الواقعة ٢٠ ، ٢٢ : (ولحم طير مما يشتهون) أى يؤتون بها. و

قوله تعالى : (قل هي للذين آمنوا) خاصة يوم القيامة. كذا في سورة الاعراف ٢ _

(٤) **قاعده** : وقد يأتي الكلام مبينا على ان له جوابا فيحذف الجواب اختصار كما في قوله تعالى : (ولولا فضل الله عليكم ورحمته). أى لعذابكم كذا في سورة النور ٢٠ _

(٥) **قاعدة** : وقد يحذف الكلمة والكلمتين كقوله تعالى : (فاما الذين اسودت وجوههم اكفرتم بعد ايمانكم) آل عمران ١٠٦. وقوله تعالى : (ولو ترى اذ المجرمون) الم السجدة ١٢. (وقضى ربك ان لا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احسانا) بنى اسرائيل ٢٣. أى وخص بالوالدين احسانا. ومنه : (كرماذ اشتدت به الريح في يوم عاصف). أى عاصف الريح مثال حذف المضاف اليه، ابراهيم _

(٦) **قاعدة** : وقد يكفى باحد الضدين عن الآخر كقوله تعالى : (بيدك الخير) و قوله تعالى : (ليسوا سواء) آل عمران ١١٣. فذكر احد الفريقين. و قوله تعالى : (امن هو قانت آناء الليل ساجدا وقائما) الزمر ٩. و قوله تعالى (فذكر ان نفعت الذكرى) أى او لم تنفع.

(٧) **قاعدة** : وقد يحذف الكلام قبل فاء الجوب والتعقيب كثيرا كما في الفاطر ٨. (فلا تذهب نفسك عليهم حسرات) فحذف قبله ذهبت نفسك حسرة عليهم.

(٨) **قاعدة** : وقد يحذف المستثنى منه كقوله تعالى (انى لا يخاف لى المرسلون الا من ظلم) فحذف بل غيرهم الخائف النمل ١٠.

(٩) قاعدة : وقد يتنفي الاشياء في موطن ويشتها في موطن آخر فيظن من لا علم له واحدا فيشتبه عليه _ قال تعالى : (فيومئذ لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان) الرحمان ٣٩. فنفي الله سبحانه وتعالى السئوال عن المجرمين وهكذا قوله تعالى : (ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون) القصص ٧٨. و قال تعالى : (فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون) الصافات ٢٧. ومثل قوله تعالى : (هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون) المرسلات ٣٥. فنفي النطق منهم _ و قال تعالى في موضع آخر : (فوربك لنستلنهم اجمعين عما كانوا يعملون) الحجر ٩٢. و قال تعالى : (فاقبل بعضهم على بعض يتساءلون) فاثبت فيها سوالا وهكذا قال : (لا تختصموا لدى وقد قدمت اليكم بالوعيد) ٣٨. وفي موضع آخر : (ثم انكم يوم القيامة تختصمون) وهذا لا ختلاف المواطن والمواقف وبهذا لا يرد الا مراد بخلق السماء والارض فان خلق الارض قبل السماء ودحيا بعده وهكذا لا يرد فيما ورد في الآية ان اطعمة اهل النار من ,,ضريع,, كما في الغاشية ٦ _ و ,,غسلين,, كما في الحاقة ٣٦. و ,,الحميم,, و ,,الصديد,, و ,,الزقوم,, وذلك لاختلاف دركات النار وتعذيبهم على قدر الذنوب _

(١٠) قاعدة : وقد تسوق الآية لدفع توهم الحصر مضادة محادة للخصم كقوله تعالى : (قل الا اجد فيما اوحى الى محرمات) الآية، الانعام ١٤٥. قال الامام الشافعي رحمه الله تعالى : معناه ان الكفار

لما حرموا ما احل الله تعالى واحلوا ما حرمه الله تعالى فكانوا على المضادة والمحاداة وجاءت الآية منقضة لغرضهم فكانه قال لا حلال الا ما حرمتموه ولا حرام الا ما احلتموه منزلة من يقول لك لا تأكل اليوم حلاوة فنقول له لا اكل اليوم الا حلاوة والغرض المضادة لا النفي والاثبات على الحقيقة فكانه قال لا حرام الا ما احلتموه من الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل به لغير الله تعالى ولم يقصد حل ما ورائه اذ القصر لاثبات التحريم لا لاثبات الحل. قال امام الحرمين وهذا في غاية الحسن ولولا سبق الشافعي اليه لما نستجيز مخالفة مالك في حصر المحرمات. مقدمة القرآن ١٨ -

(١١) قاعدة : من دأب القرآن استعمال اللفظ الواحد لمعان كثيرة كالامة بمعنى الامام والمقتدى : (ان ابراهيم كان امة قانتا لله)، وبمعنى الجماعة : (كنتم خير امة) وبمعنى الملة : (ان هذه امتكم امة واحدة). وبمعنى الوقت : (واذكر بعد امة). وكذلك الفتنة، بمعنى العذاب : (ذوقوا فنتكم). وبمعنى التكليف : (ان الذين فتنوا المؤمنين). وبمعنى الامتحان : (ان هي الا فنتك) وبمعنى العذر : (ثم لم تكن فنتهم). وبمعنى الشرك : (حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله).

(١٢) قاعدة : ، وانما، بمعنى الحصر : (وانما الهكم اله واحد). (وانما انا بشر مثلكم) وللتحقيق : (انما حرم عليكم الميتة) -

كلا، للردع : (كلا سوف تعلمون) وللتحقيق : (كلا لو

تعلمون) -

من وما للتخصيص والتعميم. ولفظ الامر قد يكون بمعنى القيامة : (انى امر الله فلا تستعجلوه) النحل.

(١٣) **قاعدة** : وقد يذكر موصوف ما على الصفات والمراد منه الذات وانما تذكر الصفات للترغيب وشرفه بها ولان اصحاب هذه الصفات ينتفعون بها فلا يرد ان الآيات للناس كافة فكيف خص الله المؤمنين بقوله تعالى : (ان فى ذلك لآيات للمؤمنين) الحج ٧٧. و قوله تعالى : الم تر ان الفلك تجرى فى البحر بنعمة الله ليريكم من آياته). الى قوله تعالى : (ان فى ذلك لآيات لكل صبار شكور)ـ كيف خص الله تعالى الصابرين الشاكرين. وهكذا قوله تعالى : (لقوم يتفكرون ولقوم يعلمون). و قوله تعالى : (قل انما يتذكر اولواالباب) فاراد الله تعالى ان فى ذلك لآيات لاصحاب هذه الصفات.

(١٤) **قاعدة** : وقد يذكرون الفاظا للاجل الدائم ويوردون فى كلامهم اشياء لذلك مما لا يتغير ولا يتبدل دوام العالم كما يقولون لا افعل دوام الليل والنهار. وما لحي البحر وارتفع الجبال فالمراد لا افعل ابدا ومنه قوله تعالى : (خلدين فيها ما دامت السموات والارض) فالمعنى ابداً. ويكون ،،الا،، بمعنى ،،سوى،، فى هذا المقام ويكون المعنى ان اهل الجنة يكونون دائماً فى الجنة سوى ما كانوا فى الدنيا. والاجود فى هذا ما فسر شيخ مشايخنا الامام حسين على رحمه الله الولي ان المراد من السموات سموات الجنة والنار.

(١٥) **قاعدة :** وقد يذكر الله تعالى اشياء تشبيها بما عنوه من الغائب بالحاضر وتفهيما للعباد لان حقيقتها مثل ذلك ومن ذلك اوصاف الجنة، ويحذف حرف التشبيه فلا يرد على قوله تعالى : (قوارير قوارير من فضة) كيف يكون الزجاج من فضة وعلى قوله تعالى : (حجارة من طين). كيف تكون الحجارة من طين فان المراد من الآيات ان لها بياض كبياض الفضة وصفاء القوارير والحجارة من طين هو الآجر والمعنى انها في الصلابة كالحجر، كذا في تفسير ابن جرير ٦/٣٠١.

(١٦) **قاعدة :** وقد تخرج العرب الجمع بلفظ الواحد لاداء الواحد عن جميع جنسه وامثلتها كثيرة في القرآن نحو قوله تعالى : (والعصر ان الانسان لفي خسر). و قوله تعالى : (ولقد خلقنا الانسان). و قوله تعالى : (وكان الكافر على ربه ظهيرا). و قوله تعالى : (كمثل حبة) فليس المراد في هذه المواضع واحد بعينه بل المراد الجنس فلم يرد في هذه الاماكن واحدا بعينه، فالمراد من قوله تعالى : (هو الذي خلقكم) الآية الاعراف عام لا خاص الواحد الجنس. واما اذا ثنى الاسم قد يؤدي عن اثنين باعيانه او يكون المراد مثنى مكررا. فالتفسير لقوله تعالى : (بل يدها مبسوطتان) بالنعمتان غير سديد لان نعمه كثيرة. وخطاء في كلام العرب ان يقال. مال كثير الدرهمين بمعنى اكثر الدراهم في ايديهم. كذا قال الامام ابن جرير في تفسيره ٦/٤٠١.

(١٧) قاعدة : في الذي والذين : يجوز فيهما الوصل، نعتان بما قبله الا في سبعة مواضع يجب الانقطاع، الاول في البقرة ١٢١، والثاني ايضا فيها ١٤٦، والثالث ايضا فيها ٢٧٥، والرابع في الانعام ٢٠، والخامس في التوبة ٢٠، والسادس في الفرقان ٣٤، والسابع في الفاطر ٧. فان الوصل فيها تفسد المعنى.

(١٨) قاعدة : جميع ما في القرآن من المقول للاقوال لا، يجوز الوقف فيه لان ما بعده حكاية القول الا في مثل قوله تعالى : (ولا يحزنك قولهم ان العزة لله جميعا) وكذا في سورة يسين. ومنه التقاطع.

(١٩) قاعدة : ،، كلا،، في القرآن على قسمين:

احدهما بمعنى ،، لا،، كما في مريم ٢٧١، مرتين الآية ٧٩، ٨٢. والمؤمنون ٣. الآية ١٠٠. والشعراء ٤، ٥ مرتين الآية ١٥، ٦٢. وسبأ الآية ٢٧، ٨٧. والمعارج مرتين الآية ١٤، ٣٩، و المدثر مرتين ٩، ١٠. والقيامة ١١، والمطففين ١٢، والفجر ١٣. والهمزة ١٤. فهذه اربعة عشر موضعاً يحسن الوقوف عليها.

والثاني : بمعنى ،، حقا،، كما في المدثر مرتين الآية ٥٣، ٥٤. والقيامة مرتين الآية ٢٠، ٢٦. والنبأ مرتين الآية ٤، ٥ وعبس مرتين ١١، ٢٣. والانفطار الآية ٩. والمطففين ثلاث مرات ٧، ١٥، ١٨. والفجر الآية ٢١. والعلق ثلاث مرات ٦، ١٥، ١٩. والتكاثر ثلاث مرات ٣، ٤، ٥، فهذه تسع عشر موضعاً لا يحسن الوقف عليها.

وجملة ما في القرآن ثلاثة وثلاثون ٣٣ موضعا هي هذه
وليس في النصف الاول منها شئ. وقال ثعلب لا الوقف على
,,كلا,, في جميع القرآن — المدهش ١٨. وفي الوقف تصنيف لاحد
بن سعد بن عبدالله المتوفى سنة ٦٩٤ هـ — السير في علم التفسير
تزيد على الف ومأتى بيت. قد طبع في مصر سنة ١٣٠٠ هـ —

(٢٠) قاعدة : في ,,بلى,, وردت في القرآن في اثنين وعشرين موضعا
في اثني عشر سورة.

(٢١) قاعدة : في نعم : نعم في اربعة مواضع المختار فيه الوقف في
الاعراف ٤٤، ١١٤. والشعراء ٤٢، والصفات ١٨ — تنمة في
الالفاظ الكثيرة الاستعمال، منها امر بمعنى القيامة وبمعنى الحكم :
(امر ان لا تعبدوا) وبمعنى العذاب : (حتى اذا جاء امرنا) وبمعنى
الكثرة : (امرنا مترفيها) وبمعنى الفصل : (امر ان لا تعبدوا).

فصل في بيان المجاز في القرآن

المجاز في القرآن على خمسة اقسام:

الاول : المجاز في الاسماء باعتبار ما كان نحو (واتوا اليتامى
اموالهم). وباعتبار ما يكون نحو (اني اراي اعصر خمرا).

الثاني : المجاز في الفعل الماضي بمعنى المضارع والمضارع بمعنى
الماضي نحو (واذ قال الله يعيسى ابن مريم) الى قوله : (ففرقنا كذبتهم
وفرقنا تقتلون).

الثالث : المجاز في الحروف كما هو مذكور في النحو. الرابع :
المجاز في الجمل الخبرية بمعنى الانشاء نحو (لا تعبدون الا الله). اقول ومنه
(الحمد لله) والانشاء به الخبرية.

الخامس : المجاز في الصيغ المفردة بمعنى الجمع او التثنية نحو
(والله ورسوله احق ان يرضوه) أى يرضوهما. المفرد بمعنى الجمع : (ان
الانسان لفي خس). والتثنية بمعنى الجمع : (فارجع البصر كرتين).
والجمع بمعنى المفرد : (رب ارجعون). وبمعنى التثنية : (فان كان له اخوة)
اطلاق الصورة على الله سبحانه وتعالى : قال النبي ﷺ : ، وان
الله خلق آدم على صورته، . وفي حديث المنام : ، رأيت ربي في احسن
صورة، . والاصل في الحديث الاول ان النبي عليه السلام مر برجل
يضرب ابنه او عبده في وجهه ويقول قبح الله وجهك ووجه من اشبه
وجهك. فقال النبي ﷺ : اذا ضرب احدكم عبده فليترك ربه فان الله
خلق آدم على صورته. وبعض الرواة يختصرون في هذه الرواية والجواب
بوجوه. لما سب هذا الرجل الضارب فقال : ، ووجه من يشبه
وجهك، ، ففيه سب الانبياء. فنهاه النبي ﷺ. وقال : ، ان الله خلق
آدم على صورته، . فالضمير راجع الى المضروب. الثاني ان الضمير
راجع الى آدم وفيه تعريض أن رحمة الله على ابنا آدم بان فضله ولم
يبدل صورته وان عصاه بل ابقاه على الصورة التي كانت له في الجنة.
الثالث ان الضمير راجع الى الله سبحانه والمعنى ان الله تعالى صور آدم
بصفات الله فجعله حياً سمياً بصيراً ومتكلماً وميزه من الجمادات

والبهائم وميزه عن الملائكة بان جعله مسجودا اليه لهم وجعلهم تلامذة له فعرفنا النبي اسباغ نعم الله عز وجل.

ومنها الماضي بمعنى المضارع للتحقيق لا بمعنى الاصل كقوله تعالى : (اقرب للناس حسابهم). و قوله تعالى : (سورة انزلها). ووضع الماضي موضع المستقبل وارد في كلام العرب كقوله تعالى : (اتى امرالله). وقال صاحب الكشاف في تفسير قوله تعالى : (ولو فرعوا). الآية والا فعال التي هي فرعوا واخذوا وحيل بينهم كلها للماضي والمراد بها الاستقبال لان الله تعالى فعله في المستقبل بمنزلة ما قد كان ووجد تحقيقا. فالمراد من قوله تعالى : (قد فصل لكم ما حرم ربكم) في سورة المائدة يفصل لكم، يعنى الماضي هنا بمعنى المضارع وما قيل انه اشارة الى ما في سورة الانعام، فذلك غير سديد لان المائدة نزلت بعد الانعام بكثير. ولانه ليس هناك تفصيل كسورة المائدة. او كما قيل انه اشارة الى ما في سورة النحل. فهذا ايضا غير سديد لان سورة الانعام والنحل نزلت قبلها وليس هناك تفصيل كما فصل في المائدة فان سورة الانعام خامس وخمسون نزولا وقد نزلت دفعة واحدة. وسورة النحل الموخر سبعون نزولا. وهكذا في قوله تعالى : (والذين يؤمنون بما انزل اليك وما انزل من قبلك). قال صاحب الكشاف : انما عبر بلفظ الماضي وان كان بعضه مترقبا تغليا لوجود ما لم يوجد. والماضي بمعنى الاستمرار كما في قوله تعالى : (فكذبوه فانجينه) يونس ٧٣. وكذلك قوله تعالى : (وكان عرشه على الماء) هود. والمضارع بمعنى الاستمرار كقوله تعالى : (كذلك يوحى اليك والى الذين من قبلك الله العزيز الحكيم).

فصل في حذف الایجاز والاختصار

وهو على اقسام ، حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه
كقوله تعالى : (واسئل القرية) أى اهل القرية. وقد يذكر الفعل للامرین
وهو لاحدهما والآخر فعل محذوف وهو لاحدهما و يضم للآخر فعله _
قوله تعالى : (ويطوف عليهم ولدان مخلدون) الى قوله تعالى : (ولحم طير
مما يشتهون). فان اللحم والخور العين لا يطاف بهما مثله. وقوله تعالى :
(فاجمعوا امرکم وشركائکم). أى ادعوا شركائکم _ ومن ذلك ان ياتى
الكلام مبينا على ان له جوابا فيحذف الجواب اختصار العلم المخاطب به
كقوله تعالى : (ولو ان قرآنا سيرت به الجبال او قطعت به الارض او كلم
به الموتى). (بل لله الامر جميعا) الرعد. أى لما آمنوا. او لكان هو هذا
القرآن فحذف الجواب وكذلك قوله تعالى : (ولولا فضل الله عليكم
ورحمته وان الله لغفور رحيم). أى لعذبكم ومن ذلك ان يذكر احدا الضدين
ويترك الآخر كقوله تعالى : (ليسوا سواء من اهل الكتاب امة قائمة
يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون) سورة آل عمران ١١٣ _
ومن ذلك حذف الكلمة والكلمتين كقوله تعالى : (فاما الذين
اسودت وجوههم اكفرتم). أى يقال لهم _ ومنه (افمن زين له سوء عمله
فراه حسنا فان الله يصل من يشاء ويهدى من يشاء فلا تذهب نفسك
عليم حسرات) الفاطر ٨. أى فراه حسنا ذهبت نفسك عليهم حسرات.
ومن ذلك حذف الفعل قوله تعالى : (وقضى ربك الا تعبدوا الا اياه
وبالوالدين احسانا) أى وصى. ومن ذلك حذف المضاف اليه كقوله
تعالى : (كرماد اشتدت به الريح فى يوم عاصف) أى عاصف الريح _

ومنه حذف المستثنى كقوله تعالى: (لا يخاف لدى المروءة سلون الا من ظلم). أى بل غيرهم الخائف الا من ظلم وقيل الا بمعنى لكن. والآية في سورة النمل ١٠ -

ومنه حذف الباء الجارة قوله تعالى: (ان ذلكم الشيطان يخوف اولياءه) آل عمران ١٧٥. وقوله تعالى: (لينذر باسا شديدا). أى باولياءه وبباس شديد. وقوله تعالى: (يومئذ يتبعون الداعى لا عوج له) طه ١١٨. أى لا عوج لهم عنه. وقوله تعالى: (من كان يريد العزة فان العزة لله جميعا) أى يعلم. وقوله تعالى: (ما اريد منهم من رزق) أى لانفسهم.

ومن الاختصار القسم بلا جواب كقوله تعالى: (ق والقرآن المجيد). وقوله: (والنازعات غرقا) وكذلك منه: (الا كباسط كفيه الى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه) أى ليقبض على الماء ليبلغ فاه. ومن الحذف ان يحذف "لا"، قوله تعالى: (تفتؤ تذكر يوسف) أى لا تفتؤ بمعنى لا تزال. ومنه حذف لام التعليل مع لا، قوله تعالى: (يبين الله لكم ان تصلوا) أى لئلا تصلوا، ومنه قوله تعالى: (ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا) أى لئلا تزولا. ومن الاختصار ان يضمم الغير المذكور صريحا و يستفاد من السياق او يكتفى بشهرته قوله تعالى: (ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك على ظهرها من دابة) أى ظهر الارض، الفاطر. وقوله تعالى: (فاثرون به نقعا) أى بالوادي. وقوله تعالى: (ان كادت لتبدي به) أى بموسى عليه السلام، وقوله تعالى: (والنهار اذا جلتها) يعنى الدنيا او الارض، و قوله تعالى: (لا يخف عقباها) أى عقبى هذه الفعلة، و قوله تعالى: (انا انزلناه في ليلة القدر) أى القرآن

الكريم ولم يذكر. ومن الاختصار حذف المفاعيل: وهو كثير وحذف الصلة. ومن الاختصار قوله تعالى: (فباى آلاء ربكما تكذبان) وليس للجن ذكر. ومن الاختصار حذف الكلام كقوله تعالى: (فبعث الله غرابا يبحث فى الارض) أى فبعث الله غرابا يبحث التراب على غراب سميت ليريه كيف يوارى سوءة اخيه. ومن الاختصار حذف السؤال والاعتراض وذكر الجواب فقط كقوله تعالى: (انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والنبيين من بعده) وقال المشركون ما نشهد لك بهذا فمن يشهد لك؟ فترك السؤال وذكر الجواب لكن الله يشهد. ومن الاختصار قوله تعالى: (يشترون الضلالة) النساء ٤٤ اى يشترون الضلالة بالهدى.

المقلوب: وهو على اقسام، منها ان يوصف الشئ بضد صفته للنظير او التفاؤل كقولهم سليم للديغ، او الاستهزاء كقوله تعالى حكاية عن قوم شعيب عليه السلام (انك لانت الحليم الرشيد) هود ٢٩. وقد يسمى الضدان باسم واحد لكون الاصل واحداً، كقوله تعالى: (و اصبحت كالصريم) لان الليل يتصرم عن النهار والنهار يتصرم عن الليل. وقد سمي اليقين الظن قال الله تعالى (الذين يظنون انهم ملقوا ربهم) البقرة: (ور أى المجرمون النار فظنوا انهم مواقعوها) الكهف ٥٢. وكذلك جعلوا عسى شكاً و يقيناً ولعل شكاً و يقيناً. وكذلك الشراء بمعنى البيع كقوله تعالى: (وشروه بثمن بخس دراهم معدودة) وقوله تعالى: (ولبئس ما شروبه انفسهم). ووراء بمعنى خلف وقدام وفوق بمعنى دون، قوله تعالى: (ان الله لا يستحيى ان يضرب مثلاً ما بعوضة فما فوقها) أى دونها. والخشية بمعنى العلم كقوله تعالى: (فخشينا ان

يرهقهما) أى علمنا. الكهف، وخاف بمعنى علم كقوله تعالى : (الا ان يخافا الا يقيما حدود الله) البقرة ٢٢٩. وقوله تعالى : (فمن خاف من موص جنفاً) البقرة ١٨٢. (وانذر به الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم) الانعام ٥١. ويثس بمعنى علم، قوله تعالى : (افلتم يثس الذين) أى يعلم الذين، الرعد ٣١_

ومن القلب تقديم ما حقه التأخير كقوله تعالى : (فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله) أى مخلف رسله وعده. وقوله تعالى : (ثم دنى فتدلى) أى تدلى فدنى. وقوله تعالى : (بل الانسان على نفسه بصيرة). ومنه قوله تعالى : (خلق الانسان من عجل). أى خلق العجل من الانسان_

قال ابو عبيدة ومن القلب مثل (الذى ينفق) البقرة ١٧١. وقوله تعالى : (وانه لحب الخير لشديد) أى ان حبه للخير. وقوله تعالى : (واجعلنا للمتقين اماما) ومن القلوب قوله تعالى : (الحمد لله الذى انزل على عبده الكتب ولم يجعل له عوجا) ومنه قوله تعالى : (فضحكت فبشرنه باسحق) أى بشرناها باسحق فضحكت: ومنه قوله تعالى : (ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما واجل مسمى) أى لولا سبقت من ربك كلمة واجل مسمى لكان العذاب لزاما. ومنه قوله تعالى : (ولو ردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان الا قليلا) فالمعنى لعلمه الذين يستنبطونه منهم الا قليلا_

ومنها تكرار الكلام والزيادة فيه للتوكيد والإفهام_ ان الله سبحانه وتعالى نزل الكتب بلسان العرب وكان من مذاهبهم التكرار

كالاختصار والتوكيد والتخفيف والايجاز، لان افتنان الخطيب والمتكلم في الفنون وخروجه من شيء الى شيء احسن من اقتصاره في المقام على فن واحد. اقسام التكرار بالالفاظ والمعنى واحد فيكون التاكيد كقوله تعالى: (اولى لك فاوى) و قوله تعالى : (وما ادرك ما يوم الدين). ومنه : (اولئك على هدى من ربهم و اولئك هم المفلحون)۔

وقال بعض المفسرين منها التكرار في سورة الرحمن بلفظ (فبأى آلاء ربكما تكذبان) والصحيح انه ليس بتكرار فان الله عدد نعمه ونعمائه واذكر عباده آلائه ثم اتبع ذكر كل نعمة بهذه الآية يفهم النعم ويقررهم بها كقولك للرجل انعمت عليهم بكذا فلم لا تشكر ولم تخالفني وانعمت عليك بكذا فلم تخالفني، كذا في مشكل الآثار ١١١.

ومنها التكرار بلفظين مختلفين والمعنى واحد كقوله تعالى: (فيها فاكهة و نخل ورمان) وان كلاهما من الفاكهة. و قوله تعالى : (حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى) ومنه قوله تعالى : (يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم). وذلك لدفع المجاز لان التكلم قد تكون بالكتابة والاشارة ومنه قوله تعالى : (فراغ عليهم ضربا باليمين) فالضرب باليمين للقوة والشدة ومنه قوله تعالى : (ولا طائر يطير بجناحيه). ومنه (فصيام ثلاثة ايام في الحج و سبعة اذا رجعتم تلك عشرة كاملة) ومنه زيادة الحرف: (ما منعك ان لا تسجد). وقد تزايد ،،لا،، في الكلام كقوله تعالى: (لا اقسم). وقد تزايد الباء في الكلام مثل قوله تعالى : (اقراء باسم ربك الذى خلق) و قوله تعالى : (عينا يشرب بها عباد الله). و قوله تعالى : (وهزى اليك بحر النحلة). وقد تزايد ،،من،، نحو قوله تعالى : (وما

اريد منهم من رزق). وقد تزايد اللام: (للذين هم لربهم يرهبون)
 الاعراف ١٥٤. وقد تزايد الكاف: (ليس كمثله شيء). الشورى ١١،
 وقد تزايد عن: (يخالفون عن امره) النور ٦٣. وان مثقلة: (انا لا نضيع
 اجر من احسن عملاً) الكهف ٢٩. وقد تزايد و، ما، كقوله تعالى: (عما
 قليل ليصبحن ندمين) المؤمنون ٤٠. و واو النسق حتى يكون الكلام
 كانه لا يجوز جواباً له: (حتى اذا جاؤها وفتحت ابوابها وقال لهم
 خزنتها) اى قال لهم الزمر ٧١ وكذا فى يوسف ١٥ والصفات ١٠٣
 والنحل، والعنكبوت ١٣. وقد يزايد لفظ الوجه كقوله تعالى: (ولا
 تطرد الذين يدعون ربهم بالغداوة والعشى يريدون وجهه) الانعام ٥٢.
 وقد يزايد الاسم نحو قوله تعالى: (تبارك اسم ربك ذى الجلال والاكرام)۔

فصل فى بيان مخالفة ظاهر اللفظ معناه

من ذلك الدعاء على وجه الذم لا يراد به الوقوع: (قتل
 الخراصون) وقوله: (قتل الانسان ما اكفره) وقوله تعالى: (قاتلهم الله
 انى يؤفكون)۔ ومن ذلك الجزاء عن الفعل بمثل لفظ والمعنيان مختلفان،
 قوله تعالى: (انما نحن مستهزؤن ٥ الله يستهزئ بهم). وقوله تعالى:
 (ومكروا ومكر الله والله خير المكرين). وقوله تعالى: (جزاء سيئة سيئة
 بمثلها). وقوله تعالى: (فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه). فالاول ظلم
 والثانى جزاء.

ومن ذلك الاستفهام على جهة التقرير. وقوله تعالى: (ءانت
 قلت للناس). وقوله تعالى: (وما تلك بيمينك يموسى). والاستفهام

للتوبيخ: (اتاتون الذكران من العلمين)

والامر للتهديد ، قوله تعالى : (اعملوا ما شئتم) والامر للتأديب. (واشهدوا ذوى عدل منكم). والامر للاباحة : (فاذا قضيت الصلوة فانتشروا فى الارض). والامر للفرض نحو اقيموا الصلوة والعام قد يراد منه الخاص نحو قوله تعالى : (وانا اول المسلمين) أى مسلمى هذه الامة لا كل مسلم فان الانبياء قبله كانوا مسلمين لله.

فصل فى الكلام فى الحروف

”إن“ بصيغة الشرط غير مراد فى ستة مواضع، قوله تعالى : (ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء ان اردن تحصناً) النور ٣٣. وقوله تعالى : (واشكروا نعمة الله ان كنتم اياه تعبدون) النحل ١١٤. وقوله تعالى : (وان كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا فرهن مقبوضة) البقرة ٢٨٣. وقوله تعالى : (وبعولتهن احق بردهن فى ذلك ان ارادوا اصلاحاً) البقرة ٢٢٨. وقوله تعالى : (لا جناح عليكم ان تقصروا من الصلوة ان خفتن) النساء ٢٤. وقوله تعالى : (وان ارتبتم فعذرهن) الطلاق ٣.

(٢٣) القاعدة: وقد يذكر الجمع ويراد منه التثنية نحو قوله تعالى : (فان كان له اخوة) وقوله تعالى : (اذ تسوروا المحراب) ص ٢١. (ففزع منهم قالوا لا نخف) ص ٢١. ثم ابان هذا اخى.

(٢٤) القاعدة: وقد يذكر الاستفهام فيبين وقد لا يبين. مثال الاول (ما ادرك ما يوم الدين). فقال: (يوم لا يملك) وقال: (و ما ادرك ما

هية). فقال: (نار حامية). وقال تعالى: (وما ادرك ما الحطمة).
 فقال: (نار الله الموقدة) الآية. ومثال الثاني (وما ادرك ما الحاقة).
 فلم يبين الاستفهام فيحذف الجواب والخبر للتهديد. ومن ذلك
 جواب «ولو»، نحو (لو ان قرآناً سرت) الآية—

قال المبرد في «معاني القرآن»،: في القرآن مختصرات اذا
 كان ما يبقى دليلاً على ما يلقي نحو (واسئل القرية). وقوله:
 (والعير التي اقبلنا فيها) فانهما لا يصح ان يقالا، ومنه: (ولكن
 البر من آمن بالله). فان البر لا يؤمن بل صاحب البر. قال المبرد:
 ومن المختصر قوله تعالى: (ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق)
 الآية. معناه ان الذين كفروا يشبهون بالمنعوق به وهى الشاة
 وانتم كمن ينعق بها فتاويل الكلام مثل الذين كفروا ولتلك
 كمثل الناعق والمنعوق—

(٢٥) **القاعدة:** ومنه التحويل نحو قوله تعالى: (ما ان مفاتيحه لتنوء
 بالعصبة). وانما العصبة التنوء بالمفاتيح— اقول وذلك للعظمة انه
 كان له خداما لكل خزانة خادما. ومنها التقاطع نحو (فلا يحزنك
 قولهم انا نعلم ما يسرون وما يعلنون) يس ٧٦. ومنها اظهار
 الاعراب نحو هذا قاتل اخي بالتنوين و غيرها. ومنه السكته،
 ومنه «لا زائدة»، ومنه رجل لعنة بالضم اذا كان يلعنه الناس
 فاذا كان هو الذى يلعن الناس قالوا رجل لعن بالفتح وكسر
 العين في مثل كرها و كره. وهكذا عوجا صفة لقيما لا لمستقيم.
 وهكذا الغوى مبين بمعنى اللغوى. وهكذا ثمود فما ابقى ثمود لا

يصح مفعولا مقديما فما بقي لصدارة ،،ما،، و وهكذا : (يشعيب
اصلوتك تامرك ان نترك ما يعبد آباؤنا او ان نفعل في اموالنا ما
نشوء) ولا يصح عطف وان نفعل على ان نترك لانه هو معطوف
على معمول ان نترك: كذا في مفتاح دارالسعادة ١٩٤/١ .

(٢٦) ومن القواعد الایجاز والاطناب، والایجاز على قسمین:

ایجاز قصر وایجاز حذف. فالحذف على قسمین لان المحذوف اما
كلمة او جملة والكلمة اما اسم او فعل او حرف والاسم اما
مضاف اولا وحذف المضاف في القرآن كثير. قال ابن جنى في
القرآن منه أى مقدارها الف موضع. (١) وحذف المبتداء ويكثر
ذلك في جواب الاستفهام نحو (ما ادراك ماهيه نار حامية) أى نار
حامية ، وبعد الفاء للجواب وبعد ،،ما،، الخبر صفة له في الموهنى
نحو (صم بكم عمى) أى هو. (٢) وحذف الخبر نحو (اكلها دائم
ظلها) أى ظلها دائم وقوله تعالى: (فصبر جميل) تحتل الامرین.
(٣) وحذف الصفة نحو (ياخذ كل سفينة غصبا) أى صحيحة
وسالمة. (٤) وحذف المعطوف عليه نحو (وان اضرب بعصاك
الحجر فانفلق). فكان الآية أى فضررب فانفلق (٥) وحذف
المعطوف مع العاطف نحو (بيدك الخير). فحذف المعطوف مع
العاطف أى والشر. (٦) وحذف المبدل منه نحو (ولا تقولوا لما
تصف السنتكم الكذب) أى لما تصفه السنتكم الكذب والكذب
بدل من الهاء الضميرى. (٧) وحذف الفاعل جوزه الكسائى
مطلقا للدليل في المصدر وغيرها نحو قوله تعالى: (كلا اذا بلغت

التراقي). أى الروح وغيره جوز حذف فاعل المصدر نحو (لا يسم الانسان من دعاء الخير). أى دعائه الخير.

والعجب انهم لم يجوزوا حذف الفاعل فى غير المصدر ثم يقولون فى قوله تعالى : (حتى توارت بالحجاب) ان الشمس فاعل محذوف والقول بانه يعلم من قوله تعالى : (بالعشى) بعيد. (٨) وحذف المفعول كثير فى باب المشية والا رادة ويجى فى غيرهما نحو (ان الذين اتخذوا العجل). أى إلهاً ونحو (كلا سيعلمون) أى عاقبة امركم. (٩) وحذف الحال وهو كثير اذا كان قولاً نحو (الملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام) أى قائلين. (١٠) وحذف المنادى نحو (الايها اسجدوا). أى هؤلاء. (١١) وحذف العائد ويقع فى اربعة ابواب: (١) الصلة نحو (هذا الذى بعث الله رسولا) أى بعثه الله. (٢) والصفة نحو (واتقوا يوماً لا تجزى نفس) أى فيه. (٣) والخبر نحو (وكلا وعد الله الحسنى) أى وعده (٤) والحال. (١١) وقد يحذف مخصوص نعم: (انا وجدناه صابرا نعم العبد). أى ايوب عليه السلام. (١٢) حذف الموصول: (امنا بالذى انزل الينا وانزل اليكم) أى والذى انزل اليكم لان الذى انزل الينا غير الذى انزل اليكم. (١٣) حذف الفعل: بطرد اذا كان مفسراً نحو قوله تعالى : (وان احد من المشركين استجارك فاجره). أى ان استجارك فحذف الفعل وفسر فيما بعد، وغيره نحو قوله تعالى : (واجعلوا امركم وشركائكم). (١٤) حذف الحرف قبل حذف الحرف ليس

بقياس لان الحروف للاختصار فلو كنت تحذفها لكنت تختصرها واختصار المختصر اجحاف به وقيل يحذف. (١) حذف الاستفهام نحو (تلك نعمة تمنها على ان عبت بنى اسرائيل) أى او تلك. (٢) وحذف الموصول الحرفى لا يجوز الا فى نحو (ومن آياته يريكم البرق). (٣) حذف الجار يطرده مع أن وإن نحو (يمنون عليك ان اسلموا). أى بان ونحو (ايعدكم انكم) أى بانكم وجاء مع غيرها نحو قوله تعالى : (وقدرنا له المنازل). ونحو (واختار موسى قومه) أى من قومه. (٤) حذف العاطف نحو (وجوه يومئذ ناعمة) أى (ووجوه) عطف على (وجوه يومئذ خاشعة). (٥) حذف فاء الجواب نحو (ان ترك خير) الوصية للوالدين) أى فلولوالدين (٦) حذف حرف النداء نحو (يوسف اعرض عن هذا). وهذا كثير مع الرب تنزيهاً وتعظيماً لان فى النداء طرف من الامر نحو قوله تعالى : (رب انى وهن العظم منى). (٧) وحذف قد فى الماضى اذا جاء حالاً نحو (جاؤكم حصرت صدورهم).

فائدة: بعد خمسمائة الكبار من المفسرين العلائى علاء

الدين محمد الجنازى المتوفى سنة ٥٤٦هـ. له تفسير ازيد من الف جزء، والنيسابورى المتوفى سنة ٥٣٣هـ. له خمسمائة مجلد يشتمل على اكثر من عشرة آلاف فائدة، و تتمته لابن الجوزى المتوفى سنة ٥٩٧هـ. وابن النضيب اللغوى محمد بن سلمان له

خمسمائة مجلد.

(٢٨) **قاعده:** وقد يكون اللفظ واحدا ومعانيه مختلفة ومن ذلك القوى للضعيف والقوى (متاعا للمقوين). والرجا بمعنى الخوف والتمنى قوله تعالى : (مالكم لا ترجون لله وقارا). والظن بمعنى الشك: (ان هم الا يظنون). وبمعنى اليقين: (يظنون انهم ملاقوا ربهم)، (اني ظننت اني ملاق حسابه) _ و قوله تعالى : (فظنوا انهم مواقعوها). و قوله تعالى : (الا ظنا). وقع غير موقع فان الكلام (ان نطن الا ظنا) فان المصدر اذا وقع بعد فعله مستثنى لم يكن فيه بل فيه تناقض فانه اثبت فيه ما نفى قبل وهل هو الا تناقض وايضا يلزم استثناء الشيء من نفسه. والجواب ان المراد من الظن المثبت الواقع بعد الا هو الظن الضعيف ومن الظن المنفى المذكور قبل الا هو ظن المطلق فلا يلزم التناقض لتغاير محل النفي والاثبات وايضا لا يلزم استثناء الشيء من نفسه لتغاير المستثنى من المستثنى منه كما ترى.

(٢٨) **قاعده:** ومنه المشاكلة : يكون الكلمتان متساويتان والمخرجان متباينان نحو (جزاء سيئة سيئة مثلها). المراد من الثاني جزاء مثل الاول مضافاً مرة نحو (نحن مستهزؤون). وقد تصلح اللفظ للشيئين فتستعمل في احدهما نحو الريح للغيث والعذاب. وما قيل ان الرياح للغيث. والريح للعذاب فهذا ليس بمعناها اللغوي بل المعنى اللازمي، فان الريح الواحد لا تلقح السحاب بل تلقحها الرياح. فلذا قال الله تعالى: (الله الذي يرسل الرياح فتثير

سحاباً). وهذا معنى قول النبي: "اللهم اجعلها رياحاً ولا تجعلها
ريحاً". كما رواه ابن ماجه والكامل لابن عدى ٢/٥٨.

ومن هذا لفظ الارسال نحو (انا ارسلنا الشيطان على
الكافرين) أى خلىنا بينهم نحو ارسلت حمارك على زرعى بمعنى
التخلى ومثاله:

فارسها العـراك ولم يزدها

ولم يشفق على تفـض الدخال

أى ليحسها ومثله ارسلت الامر اليك

ومنها اتحاد اللفظين واختلاف المعنيين: والمثل بمعنى الصفة: (ولله
المثل الاعلى). وبمعنى المثل: (ضرب لكم مثلاً من انفسكم).
والصورة بمعنى الصفة فى الحديث: "رأيت ربى فى احسن صورة".
وقولهم صورة المسئلة كذا.

(٢٩) اضافة مالا يكون منه وكثيراً ما يضاف المتكلم الى نفسه ما يصدر
عن غيره اكراما للغير ورفعاً لقدره او انه امر له فكانه صدر عنه
كما يخبر السيد عن نفسه عن افعال عبيده مثال الكلام من
الكتاب: (فلما آسفونا انتقمنا منهم).

فنسبت صفة الاولياء الى نفسه تعالى و قوله تعالى: (ان
تنصروا الله ينصركم). أى ان تنصروا دين الله و قوله تعالى: (ان
الذين يحادون الله ورسوله). أى يحادون اولياء الله ورسوله. وفى
الحديث ما روى عن ابى هريرة رضي الله عنه ان النبى صلى الله عليه وسلم قال:

يقول الله تعالى يوم القيمة مرضت فلم تعدنى". فيقول أى عبدى "فلان مرض فلم تعده". الحديث. وهكذا فيه "استسقيتك فلم تسقنى واستطعمتك فلم تطعمنى". مثال الاضافة للتشريف والتخصيص: (هذه ناقة الله). و قوله تعالى : (وعباد الرحمن) الآية. و قوله تعالى : (ان عبادى ليس لك عليهم سلطان).

(٣٠) **قاعده:** وكثيراً ما يستعمل الفعل الذى هو من خصائص العباد فى حق الله تعالى فلا يراد منه الا ما هو فى اجزاء ذلك المعنى تجريداً، ولا يؤخذ لوازمه فى حقه تعالى: كقوله تعالى: (واقترضوا الله قرضاً حسناً). و قوله تعالى : (واقترضتم الله قرضاً حسناً). فالمراد منه الاعطاء الذى هو من اجزاء ذلك الفعل ولوازم الفعل منفية فى حقه تعالى من الاحتياج للدين وفقره، فالمخلدون يأخذون منه اللوازم، فلذلك قالت اليهود: (ان الله فقير و نحن اغنياء). وكذلك كثير من المشركين المبتدعين يتركون النصوص الصريحة المحكمة (ويتبعون ما تشابه منهم ابتغاء الفتنة وابتغاء تاويله) من المعنى الصحيح: (ويحرفون الكلم عن مواضعه).

ومنها التكرار على ثلاثة اقسام: ما يتكرر لفظه ومعناه متحد كقوله تعالى: (فقتل كيف قدر ثم قتل كيف قدر). و قوله تعالى : (اولئك على هدى من ربهم). وكتكرار ان فى سورة القصص اربع مرات قوله تعالى: (فلما اراد ان يبطش) الآية. (وامرت) مرتين كقوله تعالى: (وامرت ان اعبد الله مخلصين له الدين وامرت) الآية. وقد يكرر طلباً لتذكر الارهاب كما فى سورة الرحمن. وقد يكرر لاتصال اول

الكلام بآخره كقوله تعالى: (ثم ان ربك للذين يعملون السوء بجهالة ثم تابوا). ومنه قوله تعالى: (انى رأيت احد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لى ساجدين). ومما يتكرر اللفظ ومعناه مختلف كقوله تعالى: (يريد الله ان يحق الحق بكلمته ويقطع دابر الكافرين ليحق الحق ويبطل الباطل). فان المراد من يحق الحق بيان ارادته والثانية قطع دابر الكافرين ونصر المؤمنين. وكذلك فى سورة الكافرون: (لا اعبد) فى المستقبل ما انتم عابدوه الآن ومن قوله تعالى: (لا انا عابد) قط. ومن ذلك لفظ بلغن فى سورة البقرة: (واذا طلقتم النساء فبلغن). ثم كرر ،،بلغن،، لاختلاف معنى ،،بلغن،،.

مسئلة : الباء للاستعانة قاله البيضاوى وصاحب روح المعاني للاستعانة الدالة على ذل العبد واسقاط الحول عن نفسه، وللمصاحبة كما فى الكشف لانه للتبرك والتعظيم. وهكذا كان المشركون يتبركون، ومتعلق الجار ،،اتلو،، عند ابن جرير. والعام مثل ،،ابتداء،، عند النحاة.

مسئلة : معنى الله و اله هو علم عربى عند الاكابر واورد ،،رحمن،، لانه كان علما عند اليمانيين لله تعالى العبادة. قال شيخ الاسلام العلامة الحافظ شمس الدين ابن القيم الجوزية رحمه الله تعالى فى مدارج السالكين: العبادة عبارة عن الاعتقاد والشعور بان للمعبود سلطة غيبية اى فى العلم والتصرف يقدر بها على النفع والضرر فكل ثناء ونداء وتعظيم ينشأ من ذلك الاعتقاد، فهى عبادة فالعبادة اعتقادية وهو ان يعتقد ان للمعبود سلطة غيبية، والعملية ان يعمل له بفعل يشعر

بأقصى غاية التعظيم مثل السجود. فالاعتقادية مثل أن يعبد بالعبادة وهو الشرك في العبادة. كما في هود، والاعراف، والزمر، أو ان يعتقد ان له علماً محيطاً وهو الشرك في العلم أو ان يدعو غائباً فهو الشرك في الدعاء كما في الاحقاف، ويونس، والرعد، والفاطر، والمؤمنون. وان اعتقد ان له تصرف فهو الشرك في التصرف، و العملية كالسجود والندرة.

فصل في أصول المدة للتفسير

ومن الاصول المدة للتفسير فهم معاني الالفاظ المشتركة حسب مواقعها فمنها لفظ الفتنة بمعنى الامتحان، وذلك على قسمين: منها ما لم يفتن الا صاحبه كقوله تعالى: (وفتنك فتونا). وبمعنى الامتحان الذي يجيى على الناس كقوله تعالى: (احسب الناس ان يتركوا ان يقولوا امنا وهم لا يفتنون). وقول موسى عليه السلام: (ان هي الا فتنة). وبمعنى الشرك: (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة). وبمعنى خلاف الرسول: (الا في الفتنة سقطوا). وبمعنى صحبة النساء (ومنهم من يقول اذن لى ولا تفتنى). وبمعنى الشغل عن الآخرة: (انما اموالكم واولادكم فتنة). وبمعنى الابتلاء من الامتحان امتحن الرسل بالاقوام.

فصل :

القسم الثالث في معرفة التفسير والتأويل

معنى التفسير قال الله تعالى : (وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا) الفرقان ٣٣. وهو علم بمعنى نظم القرآن بحسب الطاقة البشرية وبحسب ما تقتضيها القواعد العربية فلتفسير القرآن الكريم اصول وقواعد لا بد لمن يفسر القرآن او يتكلم فيه_ منها قال حبر الامة ترجمان القرآن عبد الله ابن عباس رضى الله تعالى عنهما: التفسير على اربعة اوجه: وجه تعرفه العرب من كلامها، وتفسير لا يعذر احد بجهالته وهو الحلال والحرام كما فى رواية، وتفسير يعلمه العلماء، وتفسير لا يعلمه الا الله تعالى_

فالتفسير الذى يعلمه العلماء فيتضمن للانواع التى لا تعلم بمجرد اللغة كالاسماء الشرعية ويتضمن اعيان المسميات وأنواعها التى يفتقر دخولها فى المسمى الى اجتهاد العلماء. كذا فى كتاب الرد على المنطقيين ٥٤. وابن كثير ١/٦.

فالتفسير تفعيل من الفسر وهو البيان والكشف وقيل مأخوذ من التفسرة وهى اسم لما يعرف به طبيعة المرض كذا فى الاتقان ٢/١٧٢. وقال الراغب: التفسير فيما يختص بمفردات الالفاظ وعربييتها ٣٨٧. وقال الاصبهاني فى تفسيره: اعلم ان التفسير فى عرف العلماء كشف لمعانى القرآن وبيان المراد اعم من ان يكون بحسب اللفظ المشكل او غيره او بحسب المعانى والظاهر أو غيره والتاويل اكثره فى الجمل.

وقيل التفسير يتعلق بالرواية، والتأويل يتعلق بالدراية. وقيل التفسير مقصور على السماع والتأويل ما استنبطه العلماء العاملون لمعانى الكتاب الماهرون في انواع العلوم. وقال قوم منهم البغوى والكواشى التأويل صرف الآيات الى معان موافقة لما قبلها وما بعدها تحتل الآيات غير مخالفة للكتاب والسنة من طريق الاستنباط. انتهى من الاتقان ملخصا. وقد ذكر محمد بن احمد بن جزى الفرق بينهما في مقدمة كتاب التسهيل لعلوم التنزيل فانظر ثمة.

فصل فى شرف التفسير

وعن ابن عباس رضى الله عنهما فى قوله تعالى : (ومن يؤت الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا). قال: الحكمة المعرفة بالقرآن. وعنه : الحكمة تفسير القرآن. وقال الراغب الاصبهانى: اشرف صناعة يتعاطاها الانسان تفسير القرآن لان موضوعه كلام الله الذى هو ينبوع كل حكمة، ومعدن كل فضيلة_ فيه نبأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم، وحكم ما بينكم_ لا يخلق على كثرة الرد، ولا تنقضى عجائبه وان غرضه هو الاعتصام بالعروة الوثقى، والوصول الى السعادة الحقيقية التى لا تفنى. واما شدة الحاجة فان كل كمال دينى او دنيوى عاجلى او آجلى مفتقر الى العلوم الشرعية والمعارف الدينية وهى متوقفة على علم بكلام الله تعالى. انتهى من كتاب اصول التفسير للراغب الاصبهانى_

فصل في طريقة التفسير

انظر البرهان ١٣. قال الحافظ ابن كثير في تفسيره ١/٣ : ان اصح الطرق في ذلك ان يفسر القرآن بالقرآن فما أجمل في مكان فانه قد بسط في موضع آخر فان اعياك فعليك بالسنة، فانها شارحة للقرآن وموضحة له. ثم نقل عن الشافعي رحمه الله تعالى كل ما حكم به رسول الله ﷺ فهو مما فهم من القرآن، ثم قال : ولهذا قال رسول الله ﷺ : إني أوتيت القرآن ومثله معه يعني السنة، والسنة ايضاً تنزل عليه بالوحي كما ينزل القرآن الا أنها لا تتلى كما يتلى القرآن. وهكذا في اصول التفسير للامام ابن تيمية رحمه الله ١٩. وقال السيوطي قد ألف ابن الجوزي كتاباً فيما أجمل في موضع وفسر في موضع آخر ثم نقل السيوطي عن الامام الشافعي كما تقدم.

وقال الحافظ ابن كثير اذا لم نجد التفسير في القرآن والسنة رجعنا في ذلك الى اقوال الصحابة فانهم ادرى بذلك لما شاهدوا من لقرائن والاحوال التي اقتصوا بها ولما لهم من الفهم التام والعلم الصحيح والعمل الصالح، لا سيما علمائهم وكبرائهم كالائمة الاربعة الخلفاء الراشدين والائمة المهديين وعبدالله بن مسعود والصحابة رضي الله عنهم بينوا معاني القرآن كما بينوا الفاظ القرآن. فقله تعالى : (لتبين للناس ما نزل اليهم) يتناول هذا وهذا.

قال الزركشي في البرهان: للناظر في القرآن للتفسير مأخذات كثيرة وامهاقها اربعة :

الاول : النقل من النبي ﷺ وهذا هو طراز العلم لكن يجب الحذر من الضعيف والموضوع فانه كثير ولهذا قال الامام احمد : ثلاثة كتب لا اصل لها المغازى والملاحم والتفسير.

الثاني : الاخذ بقول الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين.

الثالث : الاخذ بمطلق اللغة.

الرابع : التفسير بالمقتضى من معنى الكلام والمقتضب من قوة الشرع. وهذا هو الذى دعا به النبي ﷺ لابن عباس رضى الله عنهما : اللهم فقهه فى الدين وعلمه التأويل، (مفتاح ٤١١)

فصل فى اسباب التغليب للمفسر

منها الجهل باللسان العربى وسياق الكلام و سباقه_ مثاله ما قال الشاطبى فى الاعتصام قول من زعم انه يجوز للرجل تسع من الحلائل مستدلاً بقوله تعالى : (فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى و ثلاث و رباع) لان اربعاً وثلاثاً واثنين تسع. ولم يشعر بمعنى فعال ومفعول فى كلام العرب وان معنى الآية فانكحوا ان شئتم اثنين اثنين او ثلاثاً ثلاثاً او اربعاً اربعاً_ فاذا دخل الرجال مثنى مثنى فينبغى ان يقال انهم دخلوا اثنين اثنين، واذا دخلوا اربعاً فلا يقال ذلك التأويل الباطل واتباع المتشابهات. والجهل باللسان العربى وحمل ومنها اللفظ على غير معنى المراد كقصة آدم و عبد الحارث وتخصيص العام بالخاص وبالعكس كما يقولون فى تفسير ما اهل و حبة انبت ومنها لى اللسان كقول واصل بن عطاء هذا رأى الحسن فلما سئل عنه ان الحسن البصرى ما

قاله فقال رأى هكذا. والتغليط في الاشتقاق واقوال الصوفية كتفسير عبدالرحمن الهيثمي والدخيل في التفاسير ورجوع الضمير الى غير مرجعه.

قال العارف الفنج فيرى : وقد نقلت من بعض المكاتيب لشيخنا وسيدنا وسندنا وامامنا فيما بيننا و بين الله تعالى العلامة المولى محمد طاهر سلمه الغافر : اسباب التغليط للمفسر فلما كانت مناسبة للمقام فاردت ان اكتبها حسب ما اقتضاه المقام وان سبق ذكر بعضها. قال شيخنا : ومنها اتباع المتشابهات كما في كلمات طيبات للمرزا جان جانان الشهيد رحمه الله تعالى، والجهل باللسان العربي كما في الاعتصام ٢/٢٥٢ و ٢/٢٦٠، وحمل اللفظ على غير المعنى المراد كلفظ الابن عند النصارى ولفظ الصلاة عند الفلاسفة، ولى اللسان كما في النساء ٢٦، والاعتصام ١/١٣٢، والانتساب الى الله تعالى مما قالوا كما في البقرة ٧٩، واختلاف اللفظ كما في الزرقاني ٤/٦٣ و ٣/٤٧ -

والتغليط في الاشتقاق كلفظ الامام كما في مفتاح دارالسعادة ٣٢٧، وكما في البقرة نحو قوله تعالى : (الشیطن يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلاً) البقرة. والدخيل في التفاسير كما في مفتاح دارالسعادة ١/٤١٩. وتفسير ابن كثير ٣/٨٩ و ٣/١١٠ و ٣/١٠٠. والتفسير على غير مايناسب كتفسير (تلقى آدم) وبالحدیث الموضوع والتأویل الباطل وهو كل تأویل يرفع النص او شيئاً منه كما في المستصفى في علم الاصول ١٥٩. والاعتصام ٢/٢٥٨. كتاب الايمان ١٥٨ و ١٥٩. ورواية الجهال كما في كتاب الاستغاثة ٩.

فهذه احد عشر كوكباً نقلتها من مكاتيبه.

فصل في الاقوال التي ليست بتفسير

منها اقوال الصوفية_ قال في مفتاح السعادة : واما كلام الصوفية في القرآن فليست بتفسير قال ابن الصلاح في فتاواه وجدت عن الامام ابي الحسن الواحدى المفسر انه قال صنف ابو عبد الرحمن حقائق التفسير فان كان اعتقد ان ذلك تفسير فقد كفر. وهكذا قال شيخ الاسلام الحافظ الامام ابن تيمية الحراني رحمه الله تعالى_

ومن شرط المفسر صحة الاعتقاد اولاً ولزوم السنة ثانياً فان من غمض عليه في دينه لا يؤمن عليه في الدنيا فكيف في الدين ثم لا يؤمن في الدين على الاخبار عن عالم فكيف يؤمن في الاخبار عن امر الله تعالى. كذا في الاتقان ١٧٦. ومفتاح دارالسعادة ٤٠٦/٢.

واكثر ما اخطأوا فمن جهات :

- الاولى : قوم اعتقدوا معاني ثم اراكدوا وحمل الفاظ القرآن عليها_
- الثانى : قوم فسروا القرآن بمجرد ما يسوغ ان يريده أو. ترجموا بغير ما هو المراد فالذين اخطأوا طوائف من اهل البدع اعتقدوا مذاهب باطلة وتأولوا القرآن على رأيهم وليس لهم سلف من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين والتابعين لهم باحسان لا في رأيهم ولا في تفاسيرهم وقد صنفوا التفاسير على اصول مذاهبهم مثل تفسير عبدالرحمن بن كيسان الاصح الجبائى المتوفى سنة ٣٠٣هـ، وعبدالجبار المتوفى سنة ٤١٥هـ، والرماني، والزمخشري، وامثالهم. ومن هؤلاء من

حسن عبارته يدس البدع في كلامه واكثر الناس لا يعلمون كصاحب
الكشاف، مفتاح دارالسعادة ٢/٤٠٩ _

وقال شيخ الاسلام الامام ابن تيمية رحمه الله تعالى: وان كان
كثيرا من الترجمة لا يأتي حقيقة المعنى التي هي في تلك اللغة بل ما يقار
به لان تلك المعاني قد لا يكون لها في اللغة الاخرى الفاظا تطابقها على
الحقيقة لا سيما اللغة العربي، فان ترجمتها في الغالب تقريب ومن هذا
ذكر غريب القرآن والحديث وغيرهما بدا وتفسير القرآن وغيره من
سائر انواع الكلام، انتهى من كتاب الرد على المنطقيين للامام الهمام
شيخ الاسلام تقي الدين ابن تيمية الحراني رحمه الله تعالى ٤٩ _

ومنها نقل القول الغريب في التفسير ثم الف في التفسير طائفة
من المتأخرين اختصروا الا سائيد ونقلوا الاقوال بتراء فدخل ههنا
الدخيل والتبس الصحيح بالعليل ثم صار كل من يسنح له قوله يورده
من خطر بباله شيء يعتمده ثم ينقل ذلك خلف عن سلف ظانا ان له
اصلا غير ما ورد عن السلف الصالحين. ومن هذا الباب ما قال
الكرمانى محمود بن حمزة في كتابه العجائب والغرائب في تفسير (حم
عسق) ان الحاء حرب على ومعاوية والميم ولاية المروانية والعين ولاية
على والسين ولاية السفينانية والقاف قدوة مهدي. حكاه ابو مسلم قال
الكرمانى اوردت ذلك لتعلم ان فيمن يدعى العلم حمقى كذا في مفتاح
السعادة ٢/٤١٢. ومن هذا اقوال الشيعة كما يقولون في تفسير قوله
تعالى: (مرج البحرين يلتقيان) أى على وفاطمة رضى الله تعالى عنهما (يخرج
منهما اللؤلؤ والمرجان) أى الحسن والحسين رضى الله تعالى عنهما _

وكذا كثير من اقوال الصوفية وقد بسطها شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى في كتابه مقدمة في اصول التفسير ٢٦، وتفسير الكبير ٥/٦، وابن كثير ٨٩/٣، ١٠٠/٣ -

ومنه الحمل على غير المعنى الحقيقي حين يكون المراد المعنى الشرعى كما قالت الفلاسفة في معنى الصلاة كما ذكره شيخ الاسلام الامام ابن تيمية رحمه الله تعالى في كتاب الرد على المنطقيين ٥٤٨. وفيه لفظ الابن في الدخيل ومنها تفسير غير المحسوس بالمحسوس والقياس عليه في الاوصاف كما فسروا الاستواء واليد وغيرهما انظر كتاب العلوم. ومنها التفسير بالحاصل فيجعلونه تفسيراً كما قال حجة الاسلام الشاه ولي الله المحدث الدهلوى رحمه الله تعالى في كتابه الفوز الكبير.

ومنها تقييد المطلق بما فسر للفهم او تشريح الواقعة كما في قوله تعالى : (ما اهل به لغير الله). ومنها التأويل الباطل انظر الاعتصام ٢٥٨/٢، وكتاب الايمان لشيخ الاسلام الامام ابن تيمية رحمه الله تعالى ١٥٨، ١٥٩، والمستصفى في علم الاصول ١٥٩ - ومنها اتباع المتشابهات كما في الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح تأليف الامام الهمام شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى ١٥٥/٣. ومنها الجهل باللسان العربى كما اخذ الامام من الام قاله الزمخشري ورد عليهم كما في مفتاح السعادة ٣٢٧/١، والاعتصام ٢٥٣/٢، ٢٦٠/٢. ومنها التغليب في اللفظ كما في الزرقانى ٤٨/٣، ٦٥٣/٤.

نتمه في بيان من يؤخذ منهم تفسير القرآن الكريم

الطبقة الاولى طبقة الصحابة

وقد كانت الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين أخذوا التفسير من محمد رسول الله ﷺ وامتاز منهم الخلفاء الاربعة وابن مسعود وابن عباس وابي بن كعب وزيد بن ثابت وعبدالله بن جبير وابو الدرداء رضوان الله تعالى عليهم اجمعين.

سيدنا ابوبكر الصديق رضى الله تعالى عنه: وله ١٤٢ حديث اتفقا على ستة وانفرد البخارى بأحد عشر ومسلم بواحد - اسمه عبدالله بن عثمان بن عامر بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤى بن غالب بن فهر - توفي ٢٢ جمادى الآخرة سنة ١٣ وعمره ٦٣ سنة ومدة خلافته سنتان وثلاثة أشهر وعشرين ليالى، فى المدينة المنورة.

سيدنا عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه :

وله ٥٣٩ احاديث اتفقا على عشرة: نسبه. هو عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رباح بن قرط بن رواح بن عدى بن كعب بن لؤى او امه ختمة بنت هشام اخت ابي جهل - استشهد يوم الاربعاء ٢٦ ذى الحجة وخلافته عشر سنوات وستة اشهر وليال.

سيدنا عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه:

هو عثمان بن عفان بن ابي العاص بن امية بن عبد الشمس بن عبد المناف بن قصي - قتل شهيدا بعد العصر يوم الاربعاء او الجمعة

ذوالحجة سنة ٣٥، وله ٨٢ سنة_ اخذ عنه القرآن مغيرة بن ابي شهاب
وابو عبدالرحمن السلمى و زر ابن حبش وابو الاسود الدئلى_ وله مائة
وستة واربعون حديثا ١٤٦، اتفقا على ستة وانفرد الامام البخارى رحمه
الله تعالى بثمانية والامام مسلم رحمه الله تعالى بخمسة.

سيدنا على ابن ابي طالب رضى الله تعالى عنه:

ضربه عبدالرحمن ابن ملجم ١٨ رمضان سنة ٤٠ بالكوفة
وعمره ٨٥ سنة، وقيل ٦٣ سنة_ اخذ عنه القرآن ابو عبدالرحمن
السلمى وابو الاسود الدئلى وابن ابي ليلى. وله ٥٨ حديثا انفرد البخارى
بتسعة ومسلم بخمسة عشر.

سيدنا عبدالله بن مسعود رضى الله تعالى عنه:

هو عبدالله بن مسعود الهذلى رضى الله عنه مات بالكوفة سنة
٣٢هـ. اخذ عنه تميم والحارث ابن قيس و زر بن حبش و علقمة
وآخرون_ روى ٨٤٨ حديثا انفرد البخارى باحد وعشرين ومسلم
بخمسة وثلاثين.

سيدنا عبدالله بن عباس رضى الله تعالى عنهما:

ولد سنة ١٠ بعد البعثة_ عرض القرآن كله على ابي بن كعب
وزيد بن ثابت وعلى ابن ابي طالب رضى الله تعالى عنهم واخذ عنه
مولاه رد باس وسعيد بن جبير وسلمان بن قتيبة وعكرمة بن خالد وزيد
بن القعقاع رحمهم الله_ توفى بالطائف سنة ٦٨هـ.

سيدنا ابي بن كعب رضى الله تعالى عنه:

هو ابي بن كعب ابن قيس بن عبيد بن زيد بن معاوية بن مالك بن النجار الانصارى. اختلف فى وفاته قيل سنة ٣٣هـ، اخذ عنه على وابن عباس وابوهريرة وعبدالله بن السائب رضى الله تعالى عنهم ومن التابعين عبدالله ابن عياش وعبدالله بن حبيب وابوعبدالرحمن السلمى وابوالعالية رحمهم الله.

سيدنا زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه:

هو زيد بن ثابت ابن ضحاك بن لواذب بن عمر بن عبد عوف بن غنم بن مالك بن النجار الانصارى. اختلف فى وفاته قيل سنة ٦٦هـ. اخذ عنه من الصحابة ابوهريرة وابن عباس رضى الله عنهم ومن التابعين ابو عبدالرحمن السلمى وابوالعالية الرياحى وابوجعفر. روى ٧٢٤ حديثا اتفقا على خمسة وانفرد البخارى باربعة ومسلم بواحد.

الطبقة الثانية والطبقة الثالثة

اصحاب ابن مسعود رضى الله تعالى عنه: منهم الاسود المتوفى سنة ٧٥هـ، وزيد بن قيس المتوفى سنة ٨٢هـ، وزر بن حبيش المتوفى سنة ٩٥هـ، وابراهيم النخعى المتوفى سنة ٧٤هـ، وعلقمة بن قيس المتوفى سنة ٦٢هـ، ابو عبدالرحمن السلمى المتوفى سنة ٧٣هـ.

اصحاب ابن عباس رضى الله تعالى عنه:

منهم زيد بن اسلم المتوفى سنة ١٣٦هـ، ومليكه بن ابي رباح حج سبعين حجة، وطاؤس بن كيسان المتوفى سنة ١٠٦هـ، ومجاهد بن

جبر المتوفى سنة ١٠٢، مات وهو ساجد. ولد سنة ٨٠هـ—

ثم نشأ بعد ذلك جماعة من المفسرين منهم من اسند كالحسن البصرى المتوفى سنة ١١٠هـ. اخذ عن ابي العالية وابي موسى الاشعري، ومحمد بن سيرين المتوفى سنة ١١٠هـ، عن ابي العالية وانس بن مالك وابي الطفيل رضى الله عنهم. وبالشام وبالأفاق البدور السبعة نافع بن عبدالرحمن قرأ القرآن على سبعين رجلا من التابعين وعنه قالون المتوفى سنة ١٦٧هـ، وورش المتوفى سنة ١٩٧هـ، وثانيهم عبدالله بن كثير المتوفى سنة ١٢١هـ، كانت عنه قبل ولد سنة ١٩٥هـ، بواسط، والقوامس المتوفى سنة ٢٩١هـ، عن القسط، وثالثهم ابو عمرو بن العلاء المتوفى سنة ١٥٧هـ، اخذ عنه ابو عمرو الدورى المتوفى سنة ٢٤٠، ورابعهم عبدالله بن عامر توفى بدمشق— اخذ عنه هشام بن عمار المتوفى سنة ٢٤٤هـ، وخامسهم عاصم بن بهدلة المتوفى سنة ١٢١هـ—، وسادسهم الكسائى على ابن حمزة المتوفى سنة ١٨٧هـ—

ومنهم من روى بغير سند فادخلوا الدخيل والتبسوا الصحيح بالعليل واتوا من رواية على بن ابي طلحة الهاشمى نسخة كانت عند ابي صالح كاتب الليث قد اخذ البخارى تعليقا من هذا. وهكذا ابن جرير وابن ابى حاتم. وعن اهل مكة عن ابن عباس رضى الله عنهما طاؤس ومجاهد وابي رباح وعكرمة. ومن رواية ابى بن كعب تفسير ابى العالية يروى عنه ربيع بن انس وعنه ابو جعفر الرازى وقد وثقوا، به اعتمد ابن جرير وابن حاتم واحمد بن حنبل.

وفي الطبقة الثانية تفسير التابعين من سفيان بن عيينه ووكيع بن الجراح وشعبة الحاج ويزيد بن هارون وتفسير عبدالرزاق وآدم بن ابى اياس واسحق بن واهويه وروح بن عبادة وابن قتيبة وابو محمد بن عبدالله بن مسلم الدينورى وابو حاتم السجستاني.

لفظ العربي: قال الله تعالى : (انا انزلنه قرآنا عربيا) يوسف ٢ .
 (انا انزلنه حكما عربيا). (قرآنا عربيا غير ذى عوج) الزمر ١٨ . (قرآنا عربيا) فصلت . (اوحينا اليك قرآنا عربيا) الشورى وهكذا ق . (وهذا لسان عربى مبین) النحل . (بلسان عربى مبین) الشعراء . وروى الحاكم فى المستدرک وصححه البيهقي فى شعب الايمان عن ابى هريرة رضى الله عنه فى قوله تعالى (بلسان عربى مبین) : قال بلسان جرهم، المظهر للسيوطى ١٨ . وقال السيوطى ان لغة العرب لم تنته اليها بكمها وان الذى جاءنا من العرب قليل عن كثير وان كثيرا من الكلام ذهب بذهاب اهله، المظهر ٤٣ -

فصل فى الكلام على هؤلاء

ففيهم من هو ساقط لا يحتج به كمقاتل بن سليمان وقيل شيعى - واما مقاتل بن حيان فانه ثقة، من كتاب الاستغاثة ١٦/١ . واما السدى الصغير والكلبي فمتروكان . وكان منهم من اسناده فى التفسير عن ابن عباس رضى الله عنهما منقطع وهو فى نفسه ثقة كالسدى الكبير والضحاك فان الضحاك لم يسمع عن ابن عباس رضى الله عنهما والسدى جمع ما ذكره من التفسير الذى ذكره عن التابعين كما جمع ابن

اسحق السيرة، وعلى بن ابي طلحة الوالي لم يسمع من ابن عباس رضى الله عنهما، وقتاده ثقة حافظ في نفسه ورواية معمر عنه صحيحة وان كان مالك انكر ذلك لاجل القدر. وتفسير جبير بن سعيد عن الضحاك عن ابن عباس وجبير هذا ضعفه على بن المديني ويحيى بن سعيد القطان قال : لا اجد احدا يشتغل بحديثه. وقال يحيى بن سعيد الخراساني البلخي لا يلتفت اليه وقال على بن الجنيد والدارقطني متروك والضحاك لم يسمع عن ابن عباس حرفا واحدا، انظر كتاب الاستغاثة ١/١٦، والاتقان في علوم القرآن ٢/١٨٨.

جيد الطرق: طريق قيس عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما. الثاني اسماعيل السدي رمى بالتشيع، الى ابن عباس وابن مسعود رضى الله عنهم، الثالث تفسير عطاء. الرابع سهل بن عباد المكي عن ابن ابي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس. والخامس على ابن طلحة الهاشمي عن ابن عباس واجمع الحفاظ انه لم يسمع عن ابن عباس. السادس : ابن اسحاق عن محمد بن محمد ابى محمد مولى آل زيد بن ثابت عن عكرمه. و هذا الطريق طريق الكلبي عن ابن عباس برواية ابى صالح، فان انضم الى ذلك محمد بن مروان السدي الصغير فهي سلسلة الكذب. الثاني مقاتل بن سليمان لكنه اوهن من الكلبي. الثالث طريق الضحاك بن مزاحم عن ابن عباس، منقطع الرابع العوفي عن ابن عباس اخرج منها ابن جرير وابن ابى حاتم لكنه ليس بشيء وربما حسنه الترمذي.

فصل فى الطبقة الرابعة

ومن الطبقة الرابعة محمد بن جرير الطبرى وابوالقاسم الانماطى، النمط بمعنى قالين_ عبدالرحمن بن ابى حاتم المتوفى سنة ٣٠٥هـ. من التفسير له شفاء الصدور وكتاب الاشارات وابواب القرآن ومعانى القرآن، وابو حنيفة احمد بن داؤد الدينورى ففى هذه الطبقة اشتهر قول ضحاك وبشر بن عمارة.

فصل فى الطبقة الخامسة

ومن الطبقة الخامسة النيسابورى المتوفى سنة ٤١٢هـ_ ومحمد بن حصين فقيه من الخرافات، والثعلبى ابو اسحاق المتوفى سنة ٤٢٧هـ، احمد وسيد احمد والسيد المرتضى علم الهدى ابوالقاسم على بن حسين الشيعى فيه من الاغلو طات ينقلونها منه وهو عمدة الشيعة، وابو محمد عبدالله الجوينى المتوفى سنة ٤٣٨هـ. وامام الحرمين له التفسير الكبير، وابوالقاسم القشيرى المتوفى سنة ٤٥٦هـ. الواعظ والواحدى ابوالحسن له الصغير والوسيط والكبير جمعها فسمى الحاوى، والمشتهرون بالنيسابورى منهم محمد حسين ومحمد بن حسين دولت آبادى من الدكن والقشيرى.

فصل فى الطبقة السادسة

ومن الطبقة السادسة ابوالقاسم اسمعيل بن الاصفهاني فى ثلاثين مجلدا، والراغب الاصفهاني صاحب المفردات فى غريب القرآن، والغزالي

له جواهر القرآن ويواقيت التأويل، والبغوى الحسين المتوفى سنة ٥١٦هـ، وابن برجان عبدالسلام المتوفى سنة ٥٣٦هـ، وابوالحسين على بن العراقى النخعى المتوفى سنة ٥٣٩هـ، وابو جعفر محمد بن حسين بن على بن موسى شيعى امام مجتهد صاحب مجمع البيان، والزحشرى محمود المتوفى سنة ٥٣٨هـ.

فصل فى الطبقة السابعة

ومن الطبقة السابعة الامام الرازى محمد فخرالدين المتوفى سنة ٦٠٦هـ، وعبدالله بن ابى جعفر الرازى المتوفى سنة ٦٠٦هـ. ومحمد بن ابى بكر الرازى المتوفى سنة ٦٠٦هـ، والزاهدى نجم الدين المتوفى سنة ٦٠٨هـ، وابو محمد روزبهان البقلى الشيرازى المتوفى سنة ٦٠٦هـ، له عرائس البيان، والقرطبى الامام محمد بن احمد صاحب جامع القرآن المتوفى سنة ٦٧٤هـ، وموفق الدين احمد الكواشى المتوفى سنة ٦٨١هـ، والبيضاوى عبدالله بن عمرو له تفسير القرآن الكريم والجزء منه مدرس.

فصل فى الطبقة الثامنة

ومن الطبقة الثامنة احمد بن محمد النسفى المتوفى سنة ٧١٠هـ، ومحمد بن اسماعيل ابن كثير، وعبدالواحد بن منير المتوفى سنة ٧٣٣هـ، وقطب الدين الشيرازى المتوفى سنة ٧١٠هـ، والطيبى حسن بن محمد المتوفى سنة ٧٤٣هـ، وحسن جاربردى المتوفى سنة ٧٤٦هـ، والسيد

الجرجاني المتوفى سنة ٨١٦هـ، المشهور بالسعدى وليس بالشيخ
السعدى الشيرازى كما يزعم العوام، والتفتازانى المتوفى سنة ٧٩٢هـ—

فصل فى الطبقة التاسعة

ومن الطبقة التاسعة السيوطى المحلى المتوفى سنة ٨١١هـ—،
تفسير الرحمان المهاشمى وبحر مواج، وملك العلماء دولت آبادى المتوفى
سنة ٨٣٥هـ، وملا حسين الواعظ الكاشفى وهو شيعى، وابوالسعود
الحنفى، المتوفى سنة ٨٨٦هـ، وسواطع الالهام للفيضى وكان من
الملحدين الزناقة—

فصل فى الطبقة العاشرة

ومن الطبقة العاشرة امام الهند حجة الاسلام الشاه ولى الله
الدهلوى سنة ١١٧٦هـ، وفتح العزيز لابنه الشاه عبد العزيز المتوفى
سنة ١٢٢٧هـ، وفتح القدير محمد بن على الشوكانى المتوفى سنة
١٢٥٥هـ، وفتح البيان للنواب صديق حسن خان المتوفى سنة
١٣١٧هـ، وبلغة الحيران، وتفسير بينظير لشيخ مشايخنا المولى حسين
على رحمه الله المولى والهام الرحمان لشيخ مشايخنا المولى عبدالله بن
الاسلام السندهى.

فصل فى اقسام التفسير

تفاسير النحاة: وهمهم الاعراب وتكثر الالوجه المحتملة ومنهم
الزجاج والواحدى فى البسيط وابو حيان فى البحر والنهر واحمد بن

محمد بن مقسم المتوفى سنة ٣٣٨هـ، ومحمد بن حسن بن درستويه
المتوفى سنة ٣٤١هـ، وعبدالله بن جعفر الرمانى، وعلى بن عيسى
النحوى المتوفى سنة ٣٤٨هـ، والادفوى محمد بن على العسكرى
المتوفى سنة ٣٣٨هـ، والحسين عبدالله الواحدى المتوفى سنة ٤٢٨هـ،
وعلى ابن احمد عبدالقاهر الجرجانى.

واما تفسير الفقهاء فهم يوردون فيها الفقه كالقرطبى والنسفى
نجم الدين ابو حفص المتوفى سنة ٥٣٧هـ، وعبدالله بن احمد ابن محمود
النسفى المتوفى سنة ٧١٠هـ.

واما تفسير علم الكلام والعقائد: فمنهم الامام الرازى المتوفى
سنة ٦٠٦هـ، والاشعرى المتوفى سنة ٣٤٠هـ، له تفسير جامع، وابن
فورك المتوفى سنة ٤٠٦هـ، و محمد بن الحسين النيسابورى، وعبدالله
بن يوسف الجوينى المتوفى سنة ٤٣٨هـ، وامام الحرمين المتوفى سنة
٤٧٨هـ، والاصفهانى اسماعيل بن محمد المعتزلى المتوفى سنة ٥٣٥هـ،
والكعبى عبدالله بن احمد المعتزلى المتوفى سنة ٣١٩هـ، له ١٢ مجلد. وابو
مسلم الاصفهانى محمد بن على الاديب المحدث سواد الحديث المتوفى
سنة ٤٥٩هـ، ومحمد بن جرير بن المنذر المتوفى سنة ٣١٠هـ، و محمد
بن ابراهيم النيسابورى المتوفى سنة ٣١٨هـ، ابن ابى شيبه عبدالله بن
محمد المتوفى سنة ٣٣٥هـ، والطبرى اثنان شيعى وسنى، والنيسابورى
القديم هو ابوبكر محمد بن ابراهيم المتوفى سنة ٣١٠هـ، واحمد بن
محمد النيسابورى المتوفى سنة ٣٣٥هـ، ومقاتل بن حبان المتوفى سنة
١٥٠هـ، ومحمد بن جعفر ابن حبان المتوفى سنة ٣٥٦هـ، وابن عطية

القديم عبدالله بن عطية المتوفى سنة ٣٨٣هـ —، والمتأخر ابوالحسين
عبدالحق بن ابي بكر.

ولشيخنا المولى محمد طاهر كتاب في طبقات المفسرين المسمى
نبيل السائر في طبقات المفسرين فان اردت التفضيل فارجع اليه وهذا
آخر ما حررناه وعلى الله التكلان في البداية والنهاية.

وهو الرحيم الغفور

تمت بالخير و العافية

بقلم العبد الضعيف

الاحقر الافقر الاحوج سلطان غنى عارف عفى عنه الحنفى

الفنج فيرى النقشبندى المجددى الحسينى الطاهرى

المتوطن

بكهوئى برمولى، كورة/ لواء : مردان

يارب بك نستعين

الاربعايات في تلخيص الاصول :

لا يصير الرجل بصيرا بالقرآن حتى يعلم اربعا : تفسير القرآن بالقرآن، وتفسير القرآن بالحديث، وتفسير القرآن باقوال الصحابة، وتفسير القرآن باقوال التابعين. مثال تفسير القرآن بالقرآن كما فسر لفظ ،،الصراط المستقيم،، في آل عمران ٥١ بالعبادة وكذلك في مريم ٣٦ و يس ٦١. أو بالكتاب كما في آل عمران ١٠١، والانعام ١٢٦. أو باتباع الرسول وطريقته كما في سورة يس و كتفسير ،،الهداية،، بمعنى التوفيق كما في العنكبوت ٦٩. او تفسير واقعة ضيف ابراهيم كما في الذاريات ٢٤، والحجر ٥١. ومثال تفسير القرآن بالحديث كما في الفتح ١٥ -

كاربع: فهم الالفاظ الشرعية من اللغوية كاللفظ الشرعية للصلاة والربا والحرام هو شرعية، البقرة ٢٧٥. أو لغوية الروم ٣٩. ومواقع الالفاظ بمواضعها كلفظ ضرب بمعنى البيان كما في الحج ٧٣. وبمعنى ضرب كما في النساء ٣٤. واسباب النزول، والناسخ من المنسوخ كما في البقرة ١٨، والنساء ٨، والاحزاب ٥١ -

لاربع: التوحيد كسورة الاخلاص، والرسالة كسورة الضحى والانشراح، وصداقة الكتاب كسورة المزمل والمذثر والقدر، والايمان بالآخرة كسورة ق والذاريات والطور. ^١ ^٢ ^٣ ^٤ ^٥ ^٦ ^٧ ^٨ ^٩ ^{١٠} ^{١١} ^{١٢} ^{١٣} ^{١٤} ^{١٥} ^{١٦} ^{١٧} ^{١٨} ^{١٩} ^{٢٠} ^{٢١} ^{٢٢} ^{٢٣} ^{٢٤} ^{٢٥} ^{٢٦} ^{٢٧} ^{٢٨} ^{٢٩} ^{٣٠} ^{٣١} ^{٣٢} ^{٣٣} ^{٣٤} ^{٣٥} ^{٣٦} ^{٣٧} ^{٣٨} ^{٣٩} ^{٤٠} ^{٤١} ^{٤٢} ^{٤٣} ^{٤٤} ^{٤٥} ^{٤٦} ^{٤٧} ^{٤٨} ^{٤٩} ^{٥٠} ^{٥١} ^{٥٢} ^{٥٣} ^{٥٤} ^{٥٥} ^{٥٦} ^{٥٧} ^{٥٨} ^{٥٩} ^{٦٠} ^{٦١} ^{٦٢} ^{٦٣} ^{٦٤} ^{٦٥} ^{٦٦} ^{٦٧} ^{٦٨} ^{٦٩} ^{٧٠} ^{٧١} ^{٧٢} ^{٧٣} ^{٧٤} ^{٧٥} ^{٧٦} ^{٧٧} ^{٧٨} ^{٧٩} ^{٨٠} ^{٨١} ^{٨٢} ^{٨٣} ^{٨٤} ^{٨٥} ^{٨٦} ^{٨٧} ^{٨٨} ^{٨٩} ^{٩٠} ^{٩١} ^{٩٢} ^{٩٣} ^{٩٤} ^{٩٥} ^{٩٦} ^{٩٧} ^{٩٨} ^{٩٩} ^{١٠٠} ^{١٠١} ^{١٠٢} ^{١٠٣} ^{١٠٤} ^{١٠٥} ^{١٠٦} ^{١٠٧} ^{١٠٨} ^{١٠٩} ^{١١٠} ^{١١١} ^{١١٢} ^{١١٣} ^{١١٤} ^{١١٥} ^{١١٦} ^{١١٧} ^{١١٨} ^{١١٩} ^{١٢٠} ^{١٢١} ^{١٢٢} ^{١٢٣} ^{١٢٤} ^{١٢٥} ^{١٢٦} ^{١٢٧} ^{١٢٨} ^{١٢٩} ^{١٣٠} ^{١٣١} ^{١٣٢} ^{١٣٣} ^{١٣٤} ^{١٣٥} ^{١٣٦} ^{١٣٧} ^{١٣٨} ^{١٣٩} ^{١٤٠} ^{١٤١} ^{١٤٢} ^{١٤٣} ^{١٤٤} ^{١٤٥} ^{١٤٦} ^{١٤٧} ^{١٤٨} ^{١٤٩} ^{١٥٠} ^{١٥١} ^{١٥٢} ^{١٥٣} ^{١٥٤} ^{١٥٥} ^{١٥٦} ^{١٥٧} ^{١٥٨} ^{١٥٩} ^{١٦٠} ^{١٦١} ^{١٦٢} ^{١٦٣} ^{١٦٤} ^{١٦٥} ^{١٦٦} ^{١٦٧} ^{١٦٨} ^{١٦٩} ^{١٧٠} ^{١٧١} ^{١٧٢} ^{١٧٣} ^{١٧٤} ^{١٧٥} ^{١٧٦} ^{١٧٧} ^{١٧٨} ^{١٧٩} ^{١٨٠} ^{١٨١} ^{١٨٢} ^{١٨٣} ^{١٨٤} ^{١٨٥} ^{١٨٦} ^{١٨٧} ^{١٨٨} ^{١٨٩} ^{١٩٠} ^{١٩١} ^{١٩٢} ^{١٩٣} ^{١٩٤} ^{١٩٥} ^{١٩٦} ^{١٩٧} ^{١٩٨} ^{١٩٩} ^{٢٠٠} ^{٢٠١} ^{٢٠٢} ^{٢٠٣} ^{٢٠٤} ^{٢٠٥} ^{٢٠٦} ^{٢٠٧} ^{٢٠٨} ^{٢٠٩} ^{٢١٠} ^{٢١١} ^{٢١٢} ^{٢١٣} ^{٢١٤} ^{٢١٥} ^{٢١٦} ^{٢١٧} ^{٢١٨} ^{٢١٩} ^{٢٢٠} ^{٢٢١} ^{٢٢٢} ^{٢٢٣} ^{٢٢٤} ^{٢٢٥} ^{٢٢٦} ^{٢٢٧} ^{٢٢٨} ^{٢٢٩} ^{٢٣٠} ^{٢٣١} ^{٢٣٢} ^{٢٣٣} ^{٢٣٤} ^{٢٣٥} ^{٢٣٦} ^{٢٣٧} ^{٢٣٨} ^{٢٣٩} ^{٢٤٠} ^{٢٤١} ^{٢٤٢} ^{٢٤٣} ^{٢٤٤} ^{٢٤٥} ^{٢٤٦} ^{٢٤٧} ^{٢٤٨} ^{٢٤٩} ^{٢٥٠} ^{٢٥١} ^{٢٥٢} ^{٢٥٣} ^{٢٥٤} ^{٢٥٥} ^{٢٥٦} ^{٢٥٧} ^{٢٥٨} ^{٢٥٩} ^{٢٦٠} ^{٢٦١} ^{٢٦٢} ^{٢٦٣} ^{٢٦٤} ^{٢٦٥} ^{٢٦٦} ^{٢٦٧} ^{٢٦٨} ^{٢٦٩} ^{٢٧٠} ^{٢٧١} ^{٢٧٢} ^{٢٧٣} ^{٢٧٤} ^{٢٧٥} ^{٢٧٦} ^{٢٧٧} ^{٢٧٨} ^{٢٧٩} ^{٢٨٠} ^{٢٨١} ^{٢٨٢} ^{٢٨٣} ^{٢٨٤} ^{٢٨٥} ^{٢٨٦} ^{٢٨٧} ^{٢٨٨} ^{٢٨٩} ^{٢٩٠} ^{٢٩١} ^{٢٩٢} ^{٢٩٣} ^{٢٩٤} ^{٢٩٥} ^{٢٩٦} ^{٢٩٧} ^{٢٩٨} ^{٢٩٩} ^{٣٠٠} ^{٣٠١} ^{٣٠٢} ^{٣٠٣} ^{٣٠٤} ^{٣٠٥} ^{٣٠٦} ^{٣٠٧} ^{٣٠٨} ^{٣٠٩} ^{٣١٠} ^{٣١١} ^{٣١٢} ^{٣١٣} ^{٣١٤} ^{٣١٥} ^{٣١٦} ^{٣١٧} ^{٣١٨} ^{٣١٩} ^{٣٢٠} ^{٣٢١} ^{٣٢٢} ^{٣٢٣} ^{٣٢٤} ^{٣٢٥} ^{٣٢٦} ^{٣٢٧} ^{٣٢٨} ^{٣٢٩} ^{٣٣٠} ^{٣٣١} ^{٣٣٢} ^{٣٣٣} ^{٣٣٤} ^{٣٣٥} ^{٣٣٦} ^{٣٣٧} ^{٣٣٨} ^{٣٣٩} ^{٣٤٠} ^{٣٤١} ^{٣٤٢} ^{٣٤٣} ^{٣٤٤} ^{٣٤٥} ^{٣٤٦} ^{٣٤٧} ^{٣٤٨} ^{٣٤٩} ^{٣٥٠} ^{٣٥١} ^{٣٥٢} ^{٣٥٣} ^{٣٥٤} ^{٣٥٥} ^{٣٥٦} ^{٣٥٧} ^{٣٥٨} ^{٣٥٩} ^{٣٦٠} ^{٣٦١} ^{٣٦٢} ^{٣٦٣} ^{٣٦٤} ^{٣٦٥} ^{٣٦٦} ^{٣٦٧} ^{٣٦٨} ^{٣٦٩} ^{٣٧٠} ^{٣٧١} ^{٣٧٢} ^{٣٧٣} ^{٣٧٤} ^{٣٧٥} ^{٣٧٦} ^{٣٧٧} ^{٣٧٨} ^{٣٧٩} ^{٣٨٠} ^{٣٨١} ^{٣٨٢} ^{٣٨٣} ^{٣٨٤} ^{٣٨٥} ^{٣٨٦} ^{٣٨٧} ^{٣٨٨} ^{٣٨٩} ^{٣٩٠} ^{٣٩١} ^{٣٩٢} ^{٣٩٣} ^{٣٩٤} ^{٣٩٥} ^{٣٩٦} ^{٣٩٧} ^{٣٩٨} ^{٣٩٩} ^{٤٠٠} ^{٤٠١} ^{٤٠٢} ^{٤٠٣} ^{٤٠٤} ^{٤٠٥} ^{٤٠٦} ^{٤٠٧} ^{٤٠٨} ^{٤٠٩} ^{٤١٠} ^{٤١١} ^{٤١٢} ^{٤١٣} ^{٤١٤} ^{٤١٥} ^{٤١٦} ^{٤١٧} ^{٤١٨} ^{٤١٩} ^{٤٢٠} ^{٤٢١} ^{٤٢٢} ^{٤٢٣} ^{٤٢٤} ^{٤٢٥} ^{٤٢٦} ^{٤٢٧} ^{٤٢٨} ^{٤٢٩} ^{٤٣٠} ^{٤٣١} ^{٤٣٢} ^{٤٣٣} ^{٤٣٤} ^{٤٣٥} ^{٤٣٦} ^{٤٣٧} ^{٤٣٨} ^{٤٣٩} ^{٤٤٠} ^{٤٤١} ^{٤٤٢} ^{٤٤٣} ^{٤٤٤} ^{٤٤٥} ^{٤٤٦} ^{٤٤٧} ^{٤٤٨} ^{٤٤٩} ^{٤٥٠} ^{٤٥١} ^{٤٥٢} ^{٤٥٣} ^{٤٥٤} ^{٤٥٥} ^{٤٥٦} ^{٤٥٧} ^{٤٥٨} ^{٤٥٩} ^{٤٦٠} ^{٤٦١} ^{٤٦٢} ^{٤٦٣} ^{٤٦٤} ^{٤٦٥} ^{٤٦٦} ^{٤٦٧} ^{٤٦٨} ^{٤٦٩} ^{٤٧٠} ^{٤٧١} ^{٤٧٢} ^{٤٧٣} ^{٤٧٤} ^{٤٧٥} ^{٤٧٦} ^{٤٧٧} ^{٤٧٨} ^{٤٧٩} ^{٤٨٠} ^{٤٨١} ^{٤٨٢} ^{٤٨٣} ^{٤٨٤} ^{٤٨٥} ^{٤٨٦} ^{٤٨٧} ^{٤٨٨} ^{٤٨٩} ^{٤٩٠} ^{٤٩١} ^{٤٩٢} ^{٤٩٣} ^{٤٩٤} ^{٤٩٥} ^{٤٩٦} ^{٤٩٧} ^{٤٩٨} ^{٤٩٩} ^{٥٠٠} ^{٥٠١} ^{٥٠٢} ^{٥٠٣} ^{٥٠٤} ^{٥٠٥} ^{٥٠٦} ^{٥٠٧} ^{٥٠٨} ^{٥٠٩} ^{٥١٠} ^{٥١١} ^{٥١٢} ^{٥١٣} ^{٥١٤} ^{٥١٥} ^{٥١٦} ^{٥١٧} ^{٥١٨} ^{٥١٩} ^{٥٢٠} ^{٥٢١} ^{٥٢٢} ^{٥٢٣} ^{٥٢٤} ^{٥٢٥} ^{٥٢٦} ^{٥٢٧} ^{٥٢٨} ^{٥٢٩} ^{٥٣٠} ^{٥٣١} ^{٥٣٢} ^{٥٣٣} ^{٥٣٤} ^{٥٣٥} ^{٥٣٦} ^{٥٣٧} ^{٥٣٨} ^{٥٣٩} ^{٥٤٠} ^{٥٤١} ^{٥٤٢} ^{٥٤٣} ^{٥٤٤} ^{٥٤٥} ^{٥٤٦} ^{٥٤٧} ^{٥٤٨} ^{٥٤٩} ^{٥٥٠} ^{٥٥١} ^{٥٥٢} ^{٥٥٣} ^{٥٥٤} ^{٥٥٥} ^{٥٥٦} ^{٥٥٧} ^{٥٥٨} ^{٥٥٩} ^{٥٦٠} ^{٥٦١} ^{٥٦٢} ^{٥٦٣} ^{٥٦٤} ^{٥٦٥} ^{٥٦٦} ^{٥٦٧} ^{٥٦٨} ^{٥٦٩} ^{٥٧٠} ^{٥٧١} ^{٥٧٢} ^{٥٧٣} ^{٥٧٤} ^{٥٧٥} ^{٥٧٦} ^{٥٧٧} ^{٥٧٨} ^{٥٧٩} ^{٥٨٠} ^{٥٨١} ^{٥٨٢} ^{٥٨٣} ^{٥٨٤} ^{٥٨٥} ^{٥٨٦} ^{٥٨٧} ^{٥٨٨} ^{٥٨٩} ^{٥٩٠} ^{٥٩١} ^{٥٩٢} ^{٥٩٣} ^{٥٩٤} ^{٥٩٥} ^{٥٩٦} ^{٥٩٧} ^{٥٩٨} ^{٥٩٩} ^{٦٠٠} ^{٦٠١} ^{٦٠٢} ^{٦٠٣} ^{٦٠٤} ^{٦٠٥} ^{٦٠٦} ^{٦٠٧} ^{٦٠٨} ^{٦٠٩} ^{٦١٠} ^{٦١١} ^{٦١٢} ^{٦١٣} ^{٦١٤} ^{٦١٥} ^{٦١٦} ^{٦١٧} ^{٦١٨} ^{٦١٩} ^{٦٢٠} ^{٦٢١} ^{٦٢٢} ^{٦٢٣} ^{٦٢٤} ^{٦٢٥} ^{٦٢٦} ^{٦٢٧} ^{٦٢٨} ^{٦٢٩} ^{٦٣٠} ^{٦٣١} ^{٦٣٢} ^{٦٣٣} ^{٦٣٤} ^{٦٣٥} ^{٦٣٦} ^{٦٣٧} ^{٦٣٨} ^{٦٣٩} ^{٦٤٠} ^{٦٤١} ^{٦٤٢} ^{٦٤٣} ^{٦٤٤} ^{٦٤٥} ^{٦٤٦} ^{٦٤٧} ^{٦٤٨} ^{٦٤٩} ^{٦٥٠} ^{٦٥١} ^{٦٥٢} ^{٦٥٣} ^{٦٥٤} ^{٦٥٥} ^{٦٥٦} ^{٦٥٧} ^{٦٥٨} ^{٦٥٩} ^{٦٦٠} ^{٦٦١} ^{٦٦٢} ^{٦٦٣} ^{٦٦٤} ^{٦٦٥} ^{٦٦٦} ^{٦٦٧} ^{٦٦٨} ^{٦٦٩} ^{٦٧٠} ^{٦٧١} ^{٦٧٢} ^{٦٧٣} ^{٦٧٤} ^{٦٧٥} ^{٦٧٦} ^{٦٧٧} ^{٦٧٨} ^{٦٧٩} ^{٦٨٠} ^{٦٨١} ^{٦٨٢} ^{٦٨٣} ^{٦٨٤} ^{٦٨٥} ^{٦٨٦} ^{٦٨٧} ^{٦٨٨} ^{٦٨٩} ^{٦٩٠} ^{٦٩١} ^{٦٩٢} ^{٦٩٣} ^{٦٩٤} ^{٦٩٥} ^{٦٩٦} ^{٦٩٧} ^{٦٩٨} ^{٦٩٩} ^{٧٠٠} ^{٧٠١} ^{٧٠٢} ^{٧٠٣} ^{٧٠٤} ^{٧٠٥} ^{٧٠٦} ^{٧٠٧} ^{٧٠٨} ^{٧٠٩} ^{٧١٠} ^{٧١١} ^{٧١٢} ^{٧١٣} ^{٧١٤} ^{٧١٥} ^{٧١٦} ^{٧١٧} ^{٧١٨} ^{٧١٩} ^{٧٢٠} ^{٧٢١} ^{٧٢٢} ^{٧٢٣} ^{٧٢٤} ^{٧٢٥} ^{٧٢٦} ^{٧٢٧} ^{٧٢٨} ^{٧٢٩} ^{٧٣٠} ^{٧٣١} ^{٧٣٢} ^{٧٣٣} ^{٧٣٤} ^{٧٣٥} ^{٧٣٦} ^{٧٣٧} ^{٧٣٨} ^{٧٣٩} ^{٧٤٠} ^{٧٤١} ^{٧٤٢} ^{٧٤٣} ^{٧٤٤} ^{٧٤٥} ^{٧٤٦} ^{٧٤٧} ^{٧٤٨} ^{٧٤٩} ^{٧٥٠} ^{٧٥١} ^{٧٥٢} ^{٧٥٣} ^{٧٥٤} ^{٧٥٥} ^{٧٥٦} ^{٧٥٧} ^{٧٥٨} ^{٧٥٩} ^{٧٦٠} ^{٧٦١} ^{٧٦٢} ^{٧٦٣} ^{٧٦٤} ^{٧٦٥} ^{٧٦٦} ^{٧٦٧} ^{٧٦٨} ^{٧٦٩} ^{٧٧٠} ^{٧٧١} ^{٧٧٢} ^{٧٧٣} ^{٧٧٤} ^{٧٧٥} ^{٧٧٦} ^{٧٧٧} ^{٧٧٨} ^{٧٧٩} ^{٧٨٠} ^{٧٨١} ^{٧٨٢} ^{٧٨٣} ^{٧٨٤} ^{٧٨٥} ^{٧٨٦} ^{٧٨٧} ^{٧٨٨} ^{٧٨٩} ^{٧٩٠} ^{٧٩١} ^{٧٩٢} ^{٧٩٣} ^{٧٩٤} ^{٧٩٥} ^{٧٩٦} ^{٧٩٧} ^{٧٩٨} ^{٧٩٩} ^{٨٠٠} ^{٨٠١} ^{٨٠٢} ^{٨٠٣} ^{٨٠٤} ^{٨٠٥} ^{٨٠٦} ^{٨٠٧} ^{٨٠٨} ^{٨٠٩} ^{٨١٠} ^{٨١١} ^{٨١٢} ^{٨١٣} ^{٨١٤} ^{٨١٥} ^{٨١٦} ^{٨١٧} ^{٨١٨} ^{٨١٩} ^{٨٢٠} ^{٨٢١} ^{٨٢٢} ^{٨٢٣} ^{٨٢٤} ^{٨٢٥} ^{٨٢٦} ^{٨٢٧} ^{٨٢٨} ^{٨٢٩} ^{٨٣٠} ^{٨٣١} ^{٨٣٢} ^{٨٣٣} ^{٨٣٤} ^{٨٣٥} ^{٨٣٦} ^{٨٣٧} ^{٨٣٨} ^{٨٣٩} ^{٨٤٠} ^{٨٤١} ^{٨٤٢} ^{٨٤٣} ^{٨٤٤} ^{٨٤٥} ^{٨٤٦} ^{٨٤٧} ^{٨٤٨} ^{٨٤٩} ^{٨٥٠} ^{٨٥١} ^{٨٥٢} ^{٨٥٣} ^{٨٥٤} ^{٨٥٥} ^{٨٥٦} ^{٨٥٧} ^{٨٥٨} ^{٨٥٩} ^{٨٦٠} ^{٨٦١} ^{٨٦٢} ^{٨٦٣} ^{٨٦٤} ^{٨٦٥} ^{٨٦٦} ^{٨٦٧} ^{٨٦٨} ^{٨٦٩} ^{٨٧٠} ^{٨٧١} ^{٨٧٢} ^{٨٧٣} ^{٨٧٤} ^{٨٧٥} ^{٨٧٦} ^{٨٧٧} ^{٨٧٨} ^{٨٧٩} ^{٨٨٠} ^{٨٨١} ^{٨٨٢} ^{٨٨٣} ^{٨٨٤} ^{٨٨٥} ^{٨٨٦} ^{٨٨٧} ^{٨٨٨} ^{٨٨٩} ^{٨٩٠} ^{٨٩١} ^{٨٩٢} ^{٨٩٣} ^{٨٩٤} ^{٨٩٥} ^{٨٩٦} ^{٨٩٧} ^{٨٩٨} ^{٨٩٩} ^{٩٠٠} ^{٩٠١} ^{٩٠٢} ^{٩٠٣} ^{٩٠٤} ^{٩٠٥} ^{٩٠٦} ^{٩٠٧} ^{٩٠٨} ^{٩٠٩} ^{٩١٠} ^{٩١١} ^{٩١٢} ^{٩١٣} ^{٩١٤} ^{٩١٥} ^{٩١٦} ^{٩١٧} ^{٩١٨} ^{٩١٩} ^{٩٢٠} ^{٩٢١} ^{٩٢٢} ^{٩٢٣} ^{٩٢٤} ^{٩٢٥} ^{٩٢٦} ^{٩٢٧} ^{٩٢٨} ^{٩٢٩} ^{٩٣٠} ^{٩٣١} ^{٩٣٢} ^{٩٣٣} ^{٩٣٤} ^{٩٣٥} ^{٩٣٦} ^{٩٣٧} ^{٩٣٨} ^{٩٣٩} ^{٩٤٠} ^{٩٤١} ^{٩٤٢} ^{٩٤٣} ^{٩٤٤} ^{٩٤٥} ^{٩٤٦} ^{٩٤٧} ^{٩٤٨} ^{٩٤٩} ^{٩٥٠} ^{٩٥١} ^{٩٥٢} ^{٩٥٣} ^{٩٥٤} ^{٩٥٥} ^{٩٥٦} ^{٩٥٧} ^{٩٥٨} ^{٩٥٩} ^{٩٦٠} ^{٩٦١} ^{٩٦٢} ^{٩٦٣} ^{٩٦٤} ^{٩٦٥} ^{٩٦٦} ^{٩٦٧} ^{٩٦٨} ^{٩٦٩} ^{٩٧٠} ^{٩٧١} ^{٩٧٢} ^{٩٧٣} ^{٩٧٤} ^{٩٧٥} ^{٩٧٦} ^{٩٧٧} ^{٩٧٨} ^{٩٧٩} ^{٩٨٠} ^{٩٨١} ^{٩٨٢} ^{٩٨٣} ^{٩٨٤} ^{٩٨٥} ^{٩٨٦} ^{٩٨٧} ^{٩٨٨} ^{٩٨٩} ^{٩٩٠} ^{٩٩١} ^{٩٩٢} ^{٩٩٣} ^{٩٩٤} ^{٩٩٥} ^{٩٩٦} ^{٩٩٧} ^{٩٩٨} ^٩

الانعام، والرعد. والحلف لاثبات الدعوى. "صافات، و ص، وق"
والذاريات، والحجر ٧٢.

ويمعدها ^{مفرد} باربع: الجهاد في سبيل الله تعالى البقرة: وآل عمران،
والانفال، والتوبة، ومحمد. والانفاق كما في البقرة وآل عمران، والتوبة
والحديد. والتنظيم كما في البقرة من تهذيب الاخلاق والسياسة المدنية
وتدبير المنزل وكذا في آل عمران، والنساء. والآداب كما في سورة
النساء، والنور، والأحزاب والحجر وكل من الثاني ممد للاول.

ليرد ^{مفرد} بها اربعاً: المشركين كما في السور المكية واليهود، كما في
البقرة وآل عمران، والنساء، وآخر المدثر والتوبة. والنصارى كما في
آل عمران، والنساء وآخر المائدة والتوبة. والمنافقين كما في البقرة، و
آل عمران، والنساء، والتوبة.

كاربع : الشرك في العلم: كما في الكهف والبقرة، وآل
عمران، والمائدة والانعام. والشرك في الدعاء كما في يونس، والرعد.
والفاطر، والمؤمنون، والاحقاف، والانعام. والشرك في التصرف كما في
البقرة، والمائدة، والانعام. والشرك في العبادة كما في الانعام.

هــ في اربع المشركين: بالعباد الصالحين كما في الانعام ٧٢، ٧١.
وبالكواكب كما في الانعام ٧٦. وبالملائكة كما في مريم ٦٤، الانبياء
٢٦، والصافات. وبالجن كما في الانعام ١٠١، وسبأ ١٤، والجن كما
في الصافات.

ويوضحها باربع القصص: كما في الاعراف، وهود، ويونس،
ويوسف، والانبياء، والشعراء. والامثال كما في البقرة وآل عمران،

والمائدة، والانعام، ويونس، وهود، والرعد، والنحل، والحج ٧٣،
والعنكبوت ٤٦، والاعراف ١٩٤. ^{١٩٥} وبعجز آلهتهم كما في مريم ٤٢،
وطه ٨٩. ووهن ادلتهم كما في الشورى ١٦، وطه ٥١ -

ويحذر من اربع: من الكفر والنفاق كما في الحج ٦، والشرك والافتراء
كان ربع من التحريم لما احله الله كما في المائدة، و الانعام،
والتوبة. والتحليل لما حرمه الله كما في التوبة ٢٩، ٢٧. ^(اعلم) والتقول على
الله كما في الاعراف ٢٨. وهو كثير في القرآن لا تعد ولا تحصى.
والافتراء على الله كما في يونس ٥٩، والنحل ١١٦ - ^(اخضر)

واربع: انكار: التوحيد كما في بني اسرائيل ١. وانكار المعجزات ^{على ذلك}
كما في بني اسرائيل ٥٩. و ^(مضاف مضاف اليه) اخراج الامرين بالمعروف والناهين عن
المنكر كما في بني اسرائيل ١٠٣، ٧٦. والاستهزاء بهم كما في بني
اسرائيل ١٠١ - ^{من البذر}

ويجتنب من اربع: المداهنة كما في هود، والاحزاب و ن.
وكتمان الحق كما في البقرة ٤٢، وآل عمران، والنساء. وترك العمل
كما في البقرة ٤٤. و التحريف كما البقرة، وآل عمران،
والنساء، والمائدة.

لئلا يبتلى باربع: الزجر نياماً كان او يقظاناً وختم القلب كما
في البقرة، والنساء، والمائدة ١٣، والانعام، والاعراف، والمؤمن،
والنحل. والهوان في الدنيا كما في البقرة ٦١، وآل عمران، والنساء،
والمائدة ٦٠، ٣٣. والعذاب في الآخرة.

كاربع: اتباع الهوى كما في الجاثية ١٣، و محمد ١٦، والقصص ٥٠. والاستدلال بالآباء كما في البقرة ١٧٠، والمائدة ١٤٠، والاعراف ٧٠، ويونس ^{١٠٨} ~~١٠٩~~، والزخرف ١٣. والتشبه مع الله تعالى كما في يونس ١٨. والقياس الفاسد كما في البقرة ١٧٥، ويوسف ٧٧، والانعام ١١٦.

فامتحن باربع: ملامة الاحياء كما في الانعام ٥٣. وشماتة الاعداء كما في الانعام ١١٣. وطعن الجاهل كما في الاعراف، وهود. وحسد العلماء كما في الشورى ١٤.

كاربع: السب كما في الانعام ١٠٨. والايذاء كما في آل عمران ١٨٦. وانواع الافتراء كما في ص. ومكر الكبراء كما في الانفال. واعتصم باربع: الكتاب كما في يونس. والسنة كما في آل عمران. والنساء ٥٩. والاجماع كما في المائدة. والقياس.

مع اربع: الاحسان مع الناس كما في بني اسرائيل. وترك الفحشاء كما في بني اسرائيل ٣٢. والامر بالمعروف كما في آل عمران ١١٠، ٨٤. والنهي عن المنكر كما في النحل، ولقمن ١٧.

ويتحلى باربع القواعد للمبلغ الانعام ٥٣، ٥٥، ١٠٥، ١١٣، ١٣٣. والتبرى عن المعاندين ^(عقبات مستقر) ككواقعة ابراهيم كما في مريم ١٧. ونصرة الموحدين، الانعام ٥٤. والرد على المنكرين، آل عمران.

واكرمه الله باربع: التسلية. الاعراف ٤، يوسف ١٠٣. وربط القلب، الانفال ١١، والرعد ١٨. والكهف ١٤، والقصاص ١٠. والفتح ٤. والبشارة الدنيوية. والبشارة الاخروية.

كاربع: التشجيع، آل عمران ١٣٩، وهود ٥٥. والاستقامة حم السجدة ٣٠، والاحقاف ١٣. والنصرة، حم المؤمن ١٨: والمعية الخاصة وهو كثير في القرآن.

وهانت عليه اربعاً: ايثار النفس، ويؤثرون على انفسهم، وايثار الاموال الحديد، والهجرة الى الله المتعال العنكبوت ١٤، ١٥، ٦٦. والمقاطعة عما يصده في الحال والمال.

كاربع: التزهيد من الدنيا النحل، والكهف ٤٥. والاطمئنان في السراء والضراء البقرة ٢١٤، والاحزاب ٢٣، ٢٢. وكلمة الحق عند الامراء البقرة ٢٥٥، بني اسرائيل ١٠٢، ١٠١. والتثبت والآداب عند الابتلاء.

فيفوز باربع: يدعى عظيماً في ملكوت السماء، ويدخل جنة المأوى، وينال الدرجة العليا، وينظر كفاحاً الى الله تعالى. ويدخل في اربع في زمرة النبيين، والصدقين، والشهداء، والصالحين، وحسن اولئك رفيقا.

تمت بالخير و العافية

.....